

**Membersihkan Salah Faham  
Terhadap Dakwah  
Syaikh Muhammad bin Abdul  
Wahhab  
(Buku 5)**

Oleh  
Abdul Aziz bin Muhammad bin Ali al-Abd. al-  
Lathif

Pengarang:

**Abdul Aziz bin Muhammad bin Ali al-Abd. al-Lathif**

Judul Edisi Terjemahan:

**Membersihkan Salah Faham Terhadap Dakwah  
Syaikh Muhammad bin Abdul Wahhab (Buku 5)**

Penterjemah:

**Mohammad Amin Yaacob**

Cetakan Pertama: 2009

© **Mohammad Amin Yaacob**

Dianjurkan membuat salinan untuk tujuan pengajian ilmu. Tidak dibenarkan mengulang cetak atau menyalin dengan apa cara jua untuk tujuan komersil tanpa keizinan bertulis daripada penulis.

Penerbit:

Perniagaan Jahabersa

15, Jalan Dataran 3/3, Taman Kempas,

81200 Johor Bahru,

Johor Darul Takzim, Malaysia.

Tel: 07-235 1602, 235 1605. Fax: 07-235 1603

<http://www.jahabersa.com.my>

**Kandungan Buku 5:**

**Bab Pertama:**

**Membersihkan Salah Faham Berkenaan  
Binaan Di Atas Kubur dan Ziarah Kubur. 4**

**Bab Kedua:**

**Membersihkan Salah Faham Berkenaan  
Pembahagian Tawhid Kepada  
al-Rububiyah dan al-Uluhiyyah. 59**

**Bab Ketiga:**

**Membersihkan Salah Faham Berkenaan  
Doa Kepada Orang Yang Sudah Mati. 100**

**Bab Pertama:**  
**Membersihkan Salah Faham Berkenaan**  
**Binaan Di Atas Kubur dan Ziarah Kubur.**

al-Syeikh al-Imam serta pendokong dakwahnya dimusuhi golongan penentang berkaitan persoalan kubur. Ia melibatkan sikap mereka meruntuhkan kubah di atas kubur serta makam, melarang mengecat, memasang kelambu, menghiasi kubur serta melakukan perjalanan (*syad al-rihal*) bertujuan menziarahinya. al-Syeikh al-Imam serta pendokong dakwahnya menentang perbuatan ini sama ada menerusi kenyataan mahupun tindakan. Namun golongan penentang menjadikan isu ini sebagai penyebab bagi menyatakan penentangan, cacian serta penghinaan terhadap al-Syeikh al-Imam serta pendokong dakwahnya. Sebagaimana biasa sikap mereka ini disertai pembohongan serta dakwaan palsu. Antara tokoh yang menyatakan penentangan adalah seperti berikut:

- **Sulayman bin Sahim.**

Dia merupakan tokoh paling awal menyatakan penentangannya membabitkan isu ini. Menerusi surat perutusannya ke seluruh pelusuk lapangan dan tempat Ibn Sahim berkata:

Antara kesesatan Ibn 'Abd. al-Wahhab di mana

dia meruntuhkan serta menggali kubur. Ia membabitkan kubur syuhada' di kalangan para sahabat yang terletak di Jubaylah serta kubur sahabat bernama Zaid bin al-Khattab. Dia turut meruntuhkan sebuah masjid yang terletak di tempat tersebut.<sup>1</sup>

- **al-Mahjub.**

Dia memandang besar isu meruntuhkan kubah serta binaan di atas kubur. Ketika mengulas pandangan al-Imam 'Abd. al-'Aziz I terhadap isu ini, dia berkata:

Dia cenderung meruntuhkan kubah yang terletak di atas makam wali Allah. Ini tanpa mengira sama ada masih kukuh struktur binaannya mahupun sudah usang. Sikap ini merupakan sebesar-besar bencana serta malapetaka.<sup>2</sup>

- **al-'Alawi al-Haddad.**

Menerusi kitabnya *Misbah al-Anam* dia memperuntukkan bab khusus bagi menyatakan kebenaran pembinaan kubah di atas kubur para Nabi, wali Allah serta ulama' dengan menganggapnya sebagai amal salih. Sehubungan ini al-Haddad mencela golongan Wahabi

---

<sup>1</sup> Dipetik dari kitab Ibn al-Ghannam bertajuk *Raudhah al-Afkar*, Jil. 1, hlm. 112.

<sup>2</sup> *Risalah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyah*, hlm. 7,

kerana meruntuhkan binaan di atas kubur.<sup>3</sup> Ketika menyatakan kriteria golongan Wahabi dia berkata: "Golongan Wahabi meruntuhkan kubah serta binaan di atas kubur."<sup>4</sup>

- **Isma'il al-Tamimi.**

Dia mengharuskan kubur dijadikan sebagai masjid. Sehubungan ini al-Tamimi mengemukakan kisah *Ashab al-Kahfi* sebagaimana termaktub dalam al-Qur'an sebagai kononnya dalil bagi mengharuskan perbuatan ini. Ayat yang dimaksudkan ialah firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* :yang berbunyi

***Orang-orang yang berkuasa atas urusan mereka pula berkata: sebenarnya kami hendak membina masjid di sisi kubur mereka.*** (al-Kahfi 18:21)

al-Tamimi mengulas ayat ini:

Ternyata Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menyatakan pembinaan masjid tanpa diikuti sebarang tegahan mahupun celaan. Ini menunjukkan tidak mengapa membina masjid di atas kubur.<sup>5</sup>

Dia turut membahaskan isu binaan kubur dengan mendakwa ia diharuskan berdasarkan pendapat sebahagian ilmuwan serta kaedah hukum syariat.<sup>6</sup>

---

<sup>3</sup> *Misbah al-Anam*, hlm. 42-43.

<sup>4</sup> *Misbah al-Anam*, hlm. 29.

<sup>5</sup> *al-Manh al-Ilahiyah*, helaian 58.

<sup>6</sup> *al-Masdar al-Sabiq*, helaian 56-60.

- **al-Lakanhuri al-Rafidhi.**

Ketika mengulas pegangan al-Syeikh al-Imam berkaitan menziarahi kubur Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*, dia berkata:

Ibn 'Abd. al-Wahhab melarang melakukan perjalanan menziarahi kubur Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Dia berlandaskan sebuah hadith di mana baginda bersabda, yang bermaksud:

***Janganlah kamu melakukan perjalanan melainkan terhadap tiga buah masjid.*** (riwayat Bukhari dan Muslim)

Namun rumusan Ibn 'Abd. al-Wahhab serta golongan Wahabi terhadap hadith ini tidak benar. Golongan yang memahami bahasa Arab menyatakan maksud "*Janganlah melakukan perjalanan*" di sini merujuk kepada larangan terhadap masjid sahaja. Dengan kata lain tidak diperbolehkan melakukan perjalanan kecuali terhadap tiga buah masjid. Hadith ini tidak pula menyatakan larangan menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Kenyataan ini diperkukuhkan di mana kaum muslimin serta ulama' mereka berterusan melakukan amalan ini.<sup>7</sup>

al-Lakanhuri *al-Rafidhi* ketika menyatakan

---

<sup>7</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 21.

pegangan al-Syeikh al-Imam terhadap hukum binaan kubur berkata:

Ketahuilah semoga engkau dirahmati Allah!, Ibn 'Abd. al-Wahhab melarang mendirikan binaan serta bangunan di atas serta di sekitar kubur. Dia juga melarang memberi perhatian, memohon doa serta menunaikan solat di sisinya. Bahkan wajib meruntuhkan serta membuang kesan binaannya.<sup>8</sup>

Dia seterusnya mendakwa:

Secara realiti makam para wali merupakan tempat terlerainya permusuhan, kekufuran serta kezaliman.<sup>9</sup>

al-Lakanhuri mengharuskan mendirikan binaan serta bangunan di atas kubur dengan mengemukakan alasan seperti berikut:

Perkara ini terbukti menerusi firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Orang-orang yang berkuasa atas urusan mereka pula berkata: sebenarnya kami hendak membina masjid di sisi kubur mereka. (al-Kahfi 18:21)***

Ayat ini menyatakan bahawa golongan muslimin terdahulu ketika matinya penghuni kubur (*Ashabul kahfi*) mereka mengatakan: "Kami akan membina di atas tempat

---

<sup>8</sup> *Kasyfal-Niqob*, hlm. 82.

<sup>9</sup> *Kasyfal-Niqob*, hlm. 82-83.

pengkebumian *Ashabul kahfi* masjid supaya dapat menunaikan solat di dalamnya."

Ternyata Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* mengungkapkan kembali peristiwa ini tanpa sebarang penolakan terhadapnya. Namun suatu yang ajaib apabila Ibn 'Abd. al-Wahhab menyatakan dalam kitab *al-Tawhidnya* ketika mengulas ayat di atas seperti berikut:

"Ini merupakan dalil kufurnya golongan yang menguasai mereka. Ini kerana jika benar beriman, nescaya mereka tidak akan membina masjid di atas kubur para salihin. Dalam konteks ini Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* turut melaknat perbuatan sedemikian."<sup>10</sup>

al-Lakanhuri menyatakan persepakatan golongan *Rafidhoh* di kalangan *al-Imamiyyah* seperti berikut:

Sahabat kami golongan *al-Imamiyyah* sama ada terdahulu mahupun semasa bersepakat kebaikan mendirikan binaan kubur para wali Allah. Termasuk dalam perkara ini memberi perhatian, penghormatan serta memperbaiki binaan yang telah usang.<sup>11</sup>

Dia turut mengulas hadith Abi al-Huyyaj<sup>12</sup> yang melarang melakukan perjalanan seperti berikut:

Hadith ini lebih merujuk kepada kubur golongan kafir yang tidak berfaedah untuk dikekalkan serta tidak

---

<sup>10</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 9.

<sup>11</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 104.

<sup>12</sup> Pengarang akan menyatakan hadith ini di huraian selanjutnya.

dipersucikan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.<sup>13</sup>

Dia seterusnya mendakwa:

Hakikatnya larangan terhadap kubur yang tinggi binaan hanya merujuk ketinggian di bahagian puncak sahaja seperti kubur golongan kristian. (merujuk tanda salib - penterjemah). Sebaliknya jika kubur itu tinggi namun tetap rata di bahagian atas manakala kubah yang tinggi wujud di sekeliling (bukan di atas kubur - penterjemah) maka ia sama sekali tidak dianggap kubur yang tinggi binaan.<sup>14</sup>

Dia berkata:

Perbuatan mencium kubur si mati menyamai mencium tangannya ketika dia masih hidup. Tidak ada perbezaan penghormatan antara keduanya.<sup>15</sup>

al-Lakanhuri seterusnya menyatakan tindakan yang dilakukan golongan Wahabi pada tahun 1223H:

Golongan Wahabi meruntuhkan kubah Saidatina Khadijah *radiyallahu 'anha*. Begitu juga kubah tempat kelahiran Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta Abu Bakar.<sup>16</sup>

---

<sup>13</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 105.

<sup>14</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 108.

<sup>15</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 118.

<sup>16</sup> *Kasyf al-Niqob*, hlm. 129. al-Lakanhuri turut mengarang kitab bertajuk *al-Bait al-Ma'mur fi Ijarah al-Qubur* bagi menyatakan isu yang sama sebagaimana termaktub dalam *Kasyf al-Niqob*. Kitab ini dicetak di India.

- **Ja'far al-Najafi.**

Dia menulis bab khusus mengenai binaan kubur para Nabi serta wali Allah dengan menjadikannya perbuatan yang disyariatkan serta menjadi penyebab kepada menziarahi kubur. Sehubungan ini seseorang yang menziarahinya akan dikurniakan kelebihan di atas dasar perbuatannya merupakan tanda kepada kesucian.<sup>17</sup>

- **Ahmad Zaini Dahlan.**

Dia menetapkan bahwa melakukan perjalanan bagi menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* merupakan perbuatan yang disyariatkan. Dahlan mengulas:

Apabila keseluruhan ziarah kubur merupakan amal salih maka keseluruhan perjalanan menuju kepadanya turut merupakan amal salih. Selain itu, apabila terbukti pemergian Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* menziarahi kubur para sahabatnya di Baqi' serta Uhud maka perjalanan menziarahi kubur selain dari kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* turut dikategorikan sebagai suatu yang disyariatkan. Namun menziarahi kubur Nabi lebih dimuliakan. Di mana sesuatu yang menjadi perantaraan kepada amal salih turut dikategorikan

---

<sup>17</sup> *Minhaj al-Rashad*, hlm. 71.

sebagai amal salih.<sup>18</sup>

Dahlan seterusnya mengulas kenyataan yang mengatakan: "Larangan melakukan perjalanan termasuk dalam bab memelihara *al-Tawhid*" berkata:

Ini merupakan sangkaan batil. Perbuatan yang membawa syirik hanya apabila menjadikan kubur sebagai masjid atau memperhambakan diri serta meletakkan gambar terhadapnya.<sup>19</sup>

Ketika mengulas hadith yang bermaksud: "*Janganlah melakukan perjalanan...*" Dahlan menyatakan seperti berikut:

Sabda Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* jangan melakukan perjalanan melainkan terhadap tiga buah masjid iaitu Masjidilharam, Masjid daku ini dan Masjid al-Aqsa (riwayat Bukhari dan Muslim) bermaksud jangan melakukan perjalanan untuk memberikan penghormatan serta menunaikan solat di dalamnya kecuali terhadap ketiga-tiga masjid tersebut. Ini merupakan kefahaman sebenar. Sekiranya tidak difahami begini, kesannya menyebabkan larangan diaplikasikan terhadap perjalanan menunaikan haji, berhijrah dari negara kufur, menuntut ilmu, berniaga dan sebagainya. Di mana tidak seorangpun yang menyatakan demikian.<sup>20</sup>

---

<sup>18</sup> *al-Durar al-Saniyyah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 5

<sup>19</sup> *al-Durar al-Saniyyah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 5

<sup>20</sup> *al-Durar al-Saniyyah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 5

Dahlan seterusnya menyatakan beberapa buah hadith kewajipan menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Dia berlandaskan kitab karangan Ibn Hajar al-Haithami bertajuk *al-Jawhar al-Munazzom fi Ziarah Qabri al-Nabiyy al-Mukarrom*. Hadith yang dimaksudkan bermaksud seperti berikut:

***"Sesiapa yang menunaikan haji di Baitullah, namun tidak menziarahiku, maka ia menzalimi diriku."***

***"Sesiapa yang menziarahi kuburku, maka pasti ia memperolehi syafaatku."***

***"Sesiapa menunaikan haji lalu dia menziarahiku di masjidku setelah kewafatanku, maka ia bagaikan menziarahiku waktu hidupku."***

***"Sesiapa menziarahiku setelah kewafatanku, seolah-olah dia menziarahiku sewaktu daku masih hidup."***

Ulasan Dahlan:

Keseluruhan hadith ini menetapkan menziarahi Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* sama ada ketika masih hidup mahupun sesudah kewafatannya. Pengertian ziarah meliputi perjalanan. Ini disebabkan ziarah terhasil apabila berlaku pergerakan dari tempat orang yang melakukan ziarah kepada tempat yang diziarahi. Apabila keseluruhan ziarah merupakan amal salih maka keseluruhan perjalanan menuju kepadanya merupakan

amal salih.<sup>21</sup>

- **al-Samanwudi.**

Dia menulis bab khusus mengenai perbuatan mencium kubur, membalutinya, menyuci, membina kubah di atasnya serta mengadakan perayaan menyambut kelahiran para anbiya', wali Allah serta perkara berkaitan dengannya. Ketika memperjelaskan hadith Abi al-Huyyaj yang bermaksud: "**Jangan membiarkan kubur yang tinggi melainkan diratakan**" dia menyatakan seperti berikut:

Hadith ini tidak bermaksud meratakan kubur yang tinggi hingga menjadi sama rata dengan bumi. Apa yang dikehendaki ialah meratakan bahagian puncak yang meninggi sebagaimana terdapat pada kubur pemimpin golongan musyrikin di zaman Jahiliyyah. Golongan Wahabi tidak boleh menggunakan hadith ini sebagai hujah.<sup>22</sup>

---

<sup>21</sup> *al-Durar al-Saniyyah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 4. Menerusi kitabnya *Khulasah al-Kalam* hlm. 278, Dahlan menulis peristiwa yang berlaku pada tahun 1218 H seperti berikut:

Amir Sa'ud bin 'Abd. al'Aziz memerintahkan agar meruntuhkan kubah. Maka kubah yang pertama diruntuhkan terletak di perkampungan/perkuburan Ma'ala. Banyaklah kubah yang diruntuhkan di situ. Seterusnya mereka meruntuhkan kubah tempat kelahiran Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*, saidina Abu Bakar, saidina Ali dan saidatina Khadijah *radiyallahu anhum*. [*Sa'adah al-Darayn*. Jil. 2.hlm. 59]

<sup>22</sup> *Sa'adah al-Darayn*, Jil.2, hlm 71.

## **Pandangan Ulama' Madinah Terhadap Binaan Kubur**

Sebelum dilanjutkan perbahasan perlu dinyatakan terlebih dahulu ketetapan ulama' Madinah terhadap hukum binaan di atas kubur. Ia berdasarkan pertanyaan yang dikemukakan ketua Hakim Hijaz al-Syeikh 'Abd. Allah bin Bulhid. Bagi menjawab persoalan ini, para ulama Madinah mengeluarkan deklarasi bersama pada tahun 1344H bersamaan hari Khamis 20 Ramadan seperti berikut:

Berdasarkan persepakatan ulama', binaan di atas kubur hukumnya haram. Ini berdasarkan kepada beberapa hadith sahih yang melarang perbuatan demikian. Oleh itu majoriti ulama' memfatwakan wajib meruntuhkan binaan kubur ketika merujuk kepada hadith saidina 'Ali *radiyallahu 'anh* yang berkata kepada Abi al-Huyyaj seperti berikut:

***"Aku akan mengutuskan engkau sebagaimana aku diutuskan Rasulullah sallallahu 'alayhi wa sallam agar tidak membiarkan patung melainkan dihancurkan serta kubur yang tinggi melainkan diratakan."***  
(Riwayat Muslim)

Selain itu diharamkan secara mutlak menjadikan kubur sebagai masjid, menunaikan solat di dalamnya serta memasang lampu-lampu. Ia berdasarkan hadith Ibn 'Abbas *radiyallahu 'anhuma* yang bermaksud:

***"Rasulullah sallallahu 'alayhi wa sallam***

***melaknat wanita-wanita menziarahi kubur, menjadikan kubur sebagai masjid serta menyalakan lampu-lampu di tempat tersebut.***" (Riwayat *Ahl al-Sunan*)

Merujuk perbuatan golongan dungu terhadap kubur umpama menyucikannya, mendekati diri kepada penghuninya dengan melakukan sembelihan, bernazar serta berdoa kepada mereka di samping Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* maka ia diharamkan secara mutlak. Begitu juga dilarang memohon doa dengan *bertawajjuh* (mengadap) makam Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* sebagaimana keterangan kitab empat madzhab. Ini disebabkan semulia-mulia arah berdoa adalah arah kiblat. Larangan mutlak termasuk juga melakukan tawaf serta mencium kubur.<sup>23</sup>

Ketika ketetapan ini tersiar kepada umum, golongan penentang semakin lantang menyatakan penentangannya. Ini terutama merujuk para ulama *Syiah al-Rafidhoh* menerusi tokoh terkemukanya, al-'Amili.

- **al-'Amili.**

Dia menyatakan penentangannya terhadap golongan Wahabi dengan berkata:

Golongan Wahabi mengharamkan binaan di atas kubur, mengecatnya dengan kapur, membina kubah di

---

<sup>23</sup> Majalah *Umm al-Qura*, bil. 69, 17 Syawal 1344H.

atasnya, membaluti, meletakkan kelambu serta menghiasinya. Mereka mewajibkan supaya diruntuhkan sebarang bentuk binaan sama ada di atas mahupun di sekeliling kubur kerana mendakwa ia merupakan perbuatan bid'ah yang dilakukan selepas zaman tabi'in.<sup>24</sup>

Dia menambah:

Golongan Wahabi meruntuhkan masjid yang terletak di atas kubur penghulu orang yang mati syahid iaitu Saidina Hamzah bin 'Abd. al-Muttalib *radiyallahu 'anh* di Uhud setelah mereka meruntuhkan binaan di atas kubur dia. Kesannya para pengunjung hanya dapat melihat kubur dia yang tinggi lebih sedikit dari permukaan tanah sahaja.<sup>25</sup>

Katanya lagi:

Golongan Wahabi melarang penghormatan terhadap kubur seperti mengambil keberkatan dengan menyentuhnya, menciumnya serta tawaf mengelilinginya.<sup>26</sup>

Seterusnya:

Golongan Wahabi melarang menyediakan perkhidmatan kepada kubur. Dalam konteks ini mereka melarang mengambil penjaga khas bagi mengurus kubur para Nabi, wali Allah serta golongan salihin. Selain itu

---

<sup>24</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 357.

<sup>25</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 414,

<sup>26</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 429.

mereka melarang kawasan perkuburan dijadikan seperti tempat perayaan.<sup>27</sup>

Dan lagi:

Golongan Wahabi melarang menghiasai makam wali Allah dengan emas, perak serta mengantungkan permata, kelambu dan sebagainya lagi.<sup>28</sup>

Merujuk sikap golongan Wahabi terhadap perjalanan menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*, al-'Amili berkata:

Golongan Wahabi melarang melakukan perjalanan menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta selain baginda. Sehubungan ini Ibn Taymiyyah ketika mencela golongan al-Imamiyyah berkata: "Golongan al-Imamiyyah menziarahi makam para wali laksana mengerjakan haji di *Bait al-Atiq*."<sup>29</sup>

al-'Amili seterusnya menyatakan sikap pendokong dakwah *al-Salafiyyah* berkaitan meruntuhkan kubah serta binaan. Dia merujuk zaman al-Imam Saud bin 'Abd. al-'Aziz (1218H) serta zaman al-Malik 'Abd. al-'Aziz (1343H) seperti berikut:

Apabila golongan Wahabi memasuki Taif mereka meruntuhkan kubah Ibn 'Abbas. Ketika memasuki Mekah al-Mukarramah mereka meruntuhkan kubah 'Abd. al-

---

<sup>27</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 448.

<sup>28</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 450.

<sup>29</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 474.

Muttalib, datuk Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*, Abu Talib bapa saudara baginda serta kubah Khadijah *Umm al-Mukminin*. Mereka turut membinasakan kubah tempat kelahiran Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta Fatimah al-Zahra. Ketika memasuki Jeddah, mereka meruntuhkan pula kubah Siti Hawa serta tempat-tempat suci lainnya yang dijadikan tempat mengambil keberkatan.<sup>30</sup>

- **Muhammad 'Ali al-Auradabadi.**

Dengan nada meratap serta penuh kesedihan berkata:

Islam diganyang dengan lumat menerusi tipudaya, bencana serta tragedi yang dahsyat. Ia melemahkan kesatuan, mendatangkan kekeliruan serta menghilangkan kesucian. Berhati-hatilah! Ia merujuk malapetaka meruntuhkan kubah serta binaan kubur.<sup>31</sup>

al-Auradabadi mendakwa maksud menjadikan kubur sebagai masjid hanya apabila melakukan perbuatan sujud kepada kubur sahaja. Dia mendakwa tiada seorangpun di kalangan kaum muslimin menjadikan kubur laksana tempat penyembahan. Dengan nada kehairanan dia berkata:

Adakah seorang muslim berani menentang golongan yang mempunyai kedudukan tinggi di dalam

---

<sup>30</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm. 59.

<sup>31</sup> *al-Risalah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 3.

Islam, namun kehormatan mereka dicemari perbuatan meruntuhkan kubah mereka yang dibina kaum muslimin. Hakikatnya kubah ini berperanan memudahkan kaum muslimin menziarahi secara berterusan serta memperbanyakkan bacaan al-Qur'an serta mengingati Allah di sisi makam (golongan salihin).<sup>32</sup>

- **Muhammad Hussein al-Rafidhi.**

Dia menulis risalah *Fi Naqd Fatwa al-Wahabiyyah* bagi menjawab kembali fatwa ulama' Madinah berkaitan hukum binaan kubur. Dia menetapkan bahawa ungkapan "*al-Taswiyyah* (ratakan)" dalam hadith Abi al-Huyyaj yang bermaksud: "**Janganlah membiarkan kubur yang tinggi melainkan engkau ratakan**" dengan makna meratakan bahagian atap bukan meratakan kubur atau meruntuhkan binaan kubur. Dia berkata lagi:

Binaan kubur merupakan perbuatan yang disyariatkan. Ia berfungsi sebagai sebahagian dari tanda (*Syi'ar*) bagi agama Allah. Sesiapa yang mengagungkannya maka ia merupakan tanda ketakwaan hati.<sup>33</sup>

- **Hussein Sadr al-Din al-Kadzimi.**

Dia membantah fatwa ulama' Madinah yang

---

<sup>32</sup> *al-Risalah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 6.

<sup>33</sup> *al-Risalah fi al-Radd 'ala al-Wahabiyyah*, hlm. 17-18.

melarang kubah serta binaan kubur. Ketika menyatakan keharusan perbuatan ini, dia berkata:

Mengapa ditentang pembinaan kubah serta binaan tinggi sekitar makam para Nabi, pemimpin, wali di kalangan sahabat, tabi'in, ulama' dan salihin di segenap negara dan tempat? Terbukti menerusi fakta sejarah kedua-dua perkara ini terdapat pada kubur Nabi Daniel, Hud, Salih, Dzulkifli, Yusha' di Babil, Nabi-Nabi di Bait al-Maqdis, bangunan batu di kubur Isma'il serta ibunya Hajar.

Ini merupakan sebesar-besar dalil penjagaan rapi golongan terdahulu dalam memberi penghormatan kepada kubur para Nabi serta *awliya'* mereka. Sehubungan ini, kaum muslimin turut mengambil sikap yang sama terhadap Nabi serta *awliya'* mereka.<sup>34</sup>

- **al-Tabatabai'e.**

Dia mengkritik golongan Wahabi serta memuji

---

<sup>34</sup> *Risalah al-Radd 'ala Fatwa al-Wahabiyyin*, hlm. 9-10. Menerusi pelbagai kenyataan, ulama' *Rafidhoh* menentang fatwa ulama' Madinah berkaitan binaan kubur. Ternyata golongan *Rafidhoh* menunjukkan sikap kemarahan yang amat sangat terhadap fatwa tersebut sehingga menjadi hitam legam kitab-kitab mereka. Contohnya hasil penulisan al-'Amili, Auradabadi, Muhammad Hussein, Hassan Sadr al-Din serta selain mereka. Namun bukan suatu yang menghairankan kerana golongan *Rafidhoh* terkenal sebagai kumpulan yang amat suka kepada pembinaan makam-makam serta memakmurkannya manakala masjid-masjid menjadi sepi dari dimakmurkan. [*Majalah Umm al-Qura*, bil. 104]

golongan *al-Imamiyyah* dengan berkata:

Golongan Wahabi menyatakan tidak harus mendirikan binaan kubur sebaliknya golongan *al-Imamiyyah* mengatakan harus mendirikan binaan kubur para Nabi serta wali Allah, seterusnya menjaga dan memeliharanya.<sup>35</sup>

Dengan berpegang kepada pandangan *al-Imamiyyah*, *al-Tabatabai'e* menyatakan binaan kubur merupakan pengagungan terhadap tanda-tanda agama Allah yang wajib dipelihara dari mengalami kepupusan. Dia menganggap makam wali Allah merupakan rumah yang diizinkan Allah untuk dipermuliakan serta disebut nama-Nya menerusinya. Yang dimaksudkan rumah di sini adalah rumah ketaatan yang diperuntukkan untuk melaksanakan peribadatan seperti masjid. Oleh yang demikian kawasan perkuburan serta persekitarannya merupakan tempat peribadatan. *al-Tabatabai'e* mencela golongan Wahabi dengan berkata:

Golongan Wahabi bertindak berani terhadap Allah dan Rasul-Nya dengan tindakan meruntuhkan kubah suci para pemimpin yang dikebumikan di perkuburan Baqi' yang mana Allah mempersucikan mereka dari noda. Ini merupakan penentangan terhadap kaum kerabat (Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* - penterjemah) sedangkan mempermuliakan mereka terbukti menerusi

---

<sup>35</sup> *al-Barahin al-Jaliyyah*, hlm. 41.

keterangan al-Qur'an dan al-Sunnah.<sup>36</sup>

- **Hassan Huzbek.**

Dia mengutuk al-Syeikh al-Imam menerusi kenyataannya:

Dia mengurangkan kedudukan para Rasul, Nabi serta wali Allah menerusi tindakannya meruntuhkan kubah serta menggali kubur mereka.<sup>37</sup>

- **Muhammad Tahir Yusuf.**

Dia menyatakan ketetapan golongan penentang terhadap perjalanan menziarahi kubur:

Kami mengizinkan perjalanan selain kepada tiga buah masjid apabila membabitkan perkara berikut: perjalanan untuk urusan perniagaan yang disyariatkan, menuntut ilmu, menziarahi kaum mukminin sama ada yang masih hidup atau telah meninggal dunia terutama terhadap kubur Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Selain itu, perjalanan menziarahi kubur Rasul serta Nabi lainnya, sahabat, wali, golongan salihin serta syuhada'.<sup>38</sup>

---

<sup>36</sup> *al-Barahin al-Jaliyyah*, hlm. 72.

<sup>37</sup> *al-Maqalat al-Wafiyah*, hlm. 188.

<sup>38</sup> *Quwwah al-Difa' wa al-Hujum*, hlm. 46.

## **Jawapan Para Pemimpin Serta Pendokong Dakwah Al-Salafiyyah**

Para pemimpin serta pendokong dakwah *al-Salafiyyah* sentiasa memberikan perhatian terhadap isu binaan di atas kubur. Hakikatnya mendirikan binaan kubur serta melakukan perjalanan kepadanya merupakan penyebab kepada banyak perbuatan bid'ah serta kemungkaran. Ia turut mempunyai perkaitan dengan kehidupan keberhalaan serta menghidupkan semula kepelbagaian jenis perbuatan syirik yang dapat dilihat menerusi catatan sejarah serta pembuktian nyata.

Sebelum mengemukakan sebahagian jawapan pemimpin serta pendokong dakwah *al-Salafiyyah*, amat sesuai kami dahulukan kenyataan al-Syeikh Hussein bin Mahdi al-Nu'mi. Ia merupakan jawapan beliau terhadap golongan yang mendakwa perbuatan meruntuhkan kubah serta makam para wali merupakan suatu celaan terhadap wali-wali Allah. Ia seperti berikut:

Hakikatnya mereka yang secara realiti tidak memelihara serta menjaga kedudukan Saidina 'Ali *radiallahu 'anh* yang berkata:

***"Aku diutuskan Rasulullah sallallahu 'alayhi wa sallam agar tidak membiarkan kubur yang tinggi melainkan diratakan, begitu juga patung berhala melainkan dihancurkan."***

Bagi yang memerhatikan keadaan sebenar ternyata golongan ini yang meletakkan kedudukan Saidina 'Ali *radhiyallahu 'anh* kebelakang apabila mengatakan: "Suatu celaan terhadap wali-wali Allah."

Selain itu, sikap mereka terhadap binaan kubur yang dijadikan tempat pembacaan al-Qur'an serta mendirikan solat, seterusnya tempat yang dihiasi permaidani indah, lampu serta pelbagai jenis perhiasan amat bertentangan dengan sabda Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang bermaksud:

***"Aku diutuskan agar melarang menjadikan kubur sebagai masjid."***

Ini hanya dilihat dari sudut hakikat sebenar binaan kubur. Belum lagi diteliti perkara sampingan yang terhasil daripadanya seperti perbuatan syirik apabila aktiviti perkuburan dihidupkan yang sememangnya merosakkan asas syariat Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Antaranya memohon doa kepada penghuni kubur. Selain itu ada yang melakukan tawaf mengelilingi binaannya, beri'tikaf, bernazar serta aktiviti pendekatan diri yang merosakkan sehingga meninggalkan solat lima waktu, mengeluarkan kenyataan kufur, kata-kata karut serta dusta dan percampuran lelaki dan wanita sehingga terhasil perbuatan keji dan mungkar.<sup>39</sup>

---

<sup>39</sup> *Ma'arij al-Albab*, hlm. 40 secara ringkas. Lihat juga kenyataan al-Nu'mi dalam kitab yang sama berkenaan hadith tegahan mendirikan binaan kubur, hlm. 105-113.

Ketika menjawab golongan ahli bid'ah yang mengatakan: "Umum mengetahui kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* mempunyai kubah. Begitu juga kubur para awliya' di Madinah serta di seluruh pelusuk dunia yang diziarahi orang setiap waktu", al-Syeikh Hussein bin Mahdi al-Nu'mi berkata:

Ini tidak boleh dijadikan sandaran hujah. Hakikatnya Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* telahpun memberikan peringatan serta amaran! Tidakkah ini mencukupi sehingga kamu sanggup menjadikan perbuatan yang menyalahi sabda baginda sebagai hujah kepadamu?<sup>40</sup>

Dia seterusnya menyatakan keadaan para pencinta kubur:

Dengan meneliti amalan keagamaan para pencinta kubur pada masa kini khususnya yang paling melampau (*al-Ghullu*) di kalangan mereka. Apabila ditimpa kesusahan mereka akan mengunjungi serta bermohon kepada penghuni kubur. Sekiranya menerima sesuatu kebaikan mereka mengatakan ini disebabkan keramat tuan Syeikh sekian sekian serta bukti kelebihanannya. Sekiranya sesuatu usaha menempuh kegagalan, maka ini disebabkan kemarahan tuan Syeikh ataupun

---

<sup>40</sup> *Ma'arij al-Albab*, hlm. 146. Lihat juga kenyataan al-Nu'mi dalam kitab yang sama berkenaan melakukan perbuatan syirik di tanah perkuburan, menumpukan perhatian kepada penghuni kubur, menyembelih binatang kepada kubur, memohon penyembuhan penyakit daripada penghuni kubur serta menghasilkan pelbagai hajat, hlm.177-182.

ketidakhadirannya.<sup>41</sup>

Berikut dikemukakan jawapan para pemimpin dan serta pendokong dakwah *al-Salafiyyah* berkenaan tuduhan meruntuhkan kubur dan larangan menziarahi kubur.

#### **Pertama: al-Syeikh Hussein bin Ghannam.**

Beliau merupakan kalangan yang awal mengemukakan jawapan terhadap para penentang. Ini dilihat menerusi jawapannya terhadap risalah pembohongan Ibn Sahim seperti berikut:

Kenyataan Ibn Sahim disaluti pembohongan serta unsur fitnah. Apa yang sebenarnya berlaku al-Syeikh al-Imam serta pendokongnya bukan meruntuhkan kubur tetapi binaan di atas kubur serta bukan meruntuhkan masjid semata-mata tetapi meruntuhkan masjid yang dibina di atas kubur yang didakwa merupakan kubur Zaid bin al-Khattab *radiyallahu 'anh*.

Kenyataan golongan penentang bahawa kubur yang dimaksudkan itu merupakan kubur Zaid bin al-Khattab *radiyallahu 'anh* merupakan pembohongan yang nyata. Ini kerana pada hakikatnya tidak diketahui lokasi sebenar perletakan kubur Zaid serta para syuhada' lain yang bersamanya. Apa yang diketahui para sahabat *radiyallahu 'anhum* yang terkorban ketika berperang

---

<sup>41</sup> *Ma'arij al-Albab*, hlm.203.

dengan Musaylamah *al-Kazzab* dikebumikan secara umum di lembah ini. Namun tidak dapat ditentukan yang mana satu antara kubur tersebut merupakan kubur Zaid bin al-Khattab *radiallahu 'anh* mahupun sahabat-sahabat *radiallahu 'anhum* lainnya secara pasti.

Sebenarnya syaitan berjaya menipu manusia dengan kenyataan "Ini kubur Zaid!" sehingga manusia tertipu serta terpukau dengan kenyataan syaitan. Natiujahnya mereka kekal mendatanginya dari segenap tempat untuk memohon hajat serta meningkatkan kedudukan. Disebabkan perbuatan inilah maka al-Syeikh al-Imam meruntuhkan binaan kubur yang dikatakan kepunyaan Zaid bin al-Khattab *radiallahu 'anh*.

Selain itu al-Syeikh al-Imam turut meruntuhkan sebuah masjid yang dibina di atas kubur. Ini merupakan usaha yang bertepatan dengan suruhan Allah dan Rasul-Nya yang memerintahkan supaya diratakan binaan kubur serta tegahan membina masjid di atasnya. Perkara ini diketahui kalangan yang berilmu serta benar makrifatnya.

al-Syeikh Hussein bin Ghannam seterusnya menyatakan tindakan al-Syeikh al-Imam serta 'Uthman bin Mu'ammarr, amir kota 'Uyaynah ketika peringkat permulaan dakwah beliau:

al-Syeikh al-Imam, 'Uthman bin Mu'ammarr beserta sebahagian besar pengikutnya menuju ke tempat

pohon pujaan serta kawasan perkuburan yang dipenuhi kubah serta binaan. Lantas mereka memotong pohon, meruntuhkan kubah serta binaan supaya selaras dengan Sunnah Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Apa yang menarik, al-Syeikh al-Imam dengan tangannya sendiri berjaya meruntuhkan kubah di atas kubur yang dikatakan orang sebagai kubur Zaid bin al-Khattab *radiyallahu 'anh*. al-Syeikh al-Imam seterusnya berjaya menebang pohon *al-Zuyyab* serta *Quraywah* dengan bantuan beberapa orang sahabatnya seperti Suhayn bin Mas'ud, Masy'ari bin Mas'ud dan Ahmad bin Suwaylim.<sup>42</sup>

al-Syeikh Hussein bin Ghannam menegaskan perbuatan al-Syeikh al-Imam ini merupakan asas kepada kebenaran yang diketahui ilmuwan empat mazhab:

Para ulama' empat madzhab *radiyallahu 'anhum* terdahulu mengingkari perbuatan yang menimpa umat ini seperti mengagungkan kubur, mendirikan binaan serta makam di atasnya. Selain itu diharamkan memohon doa, hajat serta menolak marabahaya menerusi penghuni kubur. Para ulama memperjelaskan kepada masyarakat perbuatan ini menyalahi ajaran Islam sebenar.

Dalam konteks ini, seruan al-Syeikh al-Imam supaya masyarakat Islam menjauhi permohonan serta mengambil berkat kepada penghuni kubur, pokok serta batu ini bukan pendirian beliau secara bersendirian bahkan pendirian ulama' umat ini. Mereka bersepakat

---

<sup>42</sup> *Raudhah al-Afkar*, Jil. 1, hlm. 123.

melarang serta menyatakan penentangan keras terhadap pelakunya. Perkara di atas seharusnya diatasi sebaik mungkin berdasarkan kemampuan.<sup>43</sup>

#### **Kedua: al-Imam 'Abd. al-'Aziz (I).**

Ketika menghuraikan maksud hadith: "***Janganlah kamu melakukan perjalanan melainkan terhadap tiga buah masjid***", beliau berkata:

Para ilmuwan bersepakat menerima hadith ini sebagai sahih. Oleh yang demikian tidak harus melakukan perjalanan ke masjid melainkan kepada tiga buah masjid yang dinyatakan hadith. Tujuan melakukan perjalanan ini hanya untuk mengerjakan solat, berdoa, berzikir, membaca al-Qur'an dan beri'tikaf yang termasuk ke dalam amal salih.

Mereka turut bersepakat tidak disyariatkan melakukan perjalanan kepada selain tiga masjid ini walaupun ke masjid Quba' yang dihukumkan sunat (*mustahab*) bagi sesiapa yang tinggal berdekatan dengannya seperti kota Madinah. Namun tidak disyariatkan untuk melakukan perjalanan ke masjid Quba' bagi sesiapa yang tinggal berjauhan. Sehubungan ini Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* sering menziarahinya setiap hari Sabtu sama ada berjalan kaki mahupun menunggang kenderaan. Disebabkan perbuatan inilah,

---

<sup>43</sup> *Raudhah al-Afkar*, Jil. 1, hlm. 144.

maka Ibn 'Umar *radiyallahu 'anhuma* turut melakukannya sebagaimana termaktub dalam *al-Sahih*.

Apa yang penting, perjalanan yang disyariatkan merupakan perjalanan bagi menziarahi masjid Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta menunaikan solat di dalamnya. Ia diikuti dengan menziarahi kubur baginda. Dengan kata lain perbuatan menziarahi kubur terikat dengan menziarahi masjid baginda.<sup>44</sup>

### **Ketiga: al-Syeikh 'Abd. Allah bin Muhammad bin 'Abd. al-Wahhab.**

Beliau menyebutkan tindakan yang dilakukan golongan *al-Salafiyyah* ketika memasuki kota Mekah pada tahun 1218H. Ia seperti berikut:

Alhamdulillah! Tiada lagi sisa-sisa *thaghut* (berhala) yang dipuja serta disembah untuk mendatangkan manfaat atau menolak mudarat. Ia sama ada merujuk kepada binaan kubur dan seumpamanya.<sup>45</sup>

Beliau mempertahankan tindakan tersebut dengan berkata:

Kami meruntuhkan binaan kubur Saidatina Khadijah *radiyallahu 'anha* serta sebahagian binaan makam (*al-Zawaya*) para awliya'. Ini bagi menghancurkan

---

<sup>44</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 18-19.

<sup>45</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 37.

perbuatan syirik iaitu dosa besar yang tidak diampuni Allah.<sup>46</sup>

Ketika menyebutkan binaan kubur sebagai tanda kepada kekufuran, tuan Syeikh ini berkata:

Ketahuilah! Binaan kubur merupakan salah satu tanda kepada kekufuran. Ini kerana Allah mengutuskan Nabi Muhammad *sallallahu 'alayhi wa sallam* bagi menghancurkan berhala (*al-Awthān*) walaupun terbina di atas kubur seorang yang salih. *al-Latta* merupakan seorang lelaki yang salih. Ketika beliau mati orang ramai mendirikan binaan di atas kuburnya lalu mengagungkannya.

Apabila penduduk Taif memeluk Islam, mereka memohon kepada Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* supaya membiarkan *al-Latta* selama sebulan sebelum dihancurkan. Ini supaya golongan wanita serta kanak-kanak Taif tidak merasa takut sehinggalah mereka memeluk Islam. Namun baginda menolak permintaan ini lantas mengutuskan al-Mughirah bin Syu'bah serta Abu Sufyan bin Harb *radhiyallahu 'anhuma* supaya menghancurkannya dengan serta merta.<sup>47</sup>

#### **Keempat: al-Syeikh Hamad bin Nasir bin Mu'ammār.**

Ketika ditanya adakah diharuskan mendirikan binaan di atas kubur?, beliau berkata:

---

<sup>46</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 37.

<sup>47</sup> *Majmu'ah al-Rasa'il wa al-Masa'il*, Jil. 1, hlm. 246.

Termaktub dalam *al-Sahihayn* serta *al-Sunan*, Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* melarang binaan kubur serta memerintahkan agar ia dihancurkan. Ini sebagaimana yang diriwayatkan Imam Muslim dalam *Sahihnya* daripada Abi al-Huyyaj al-Asadi yang berkata:

Ali berkata: "***Aku akan mengutuskan engkau sebagaimana aku diutuskan Rasulullah sallallahu 'alayhi wa sallam agar tidak membiarkan patung melainkan dihancurkan serta kubur yang tinggi melainkan diratakan.***"

Imam Muslim turut mengeluarkan hadith dari Jabir *radhiyallahu 'anh* di mana Jabir berkata:

***"Rasulullah sallallahu 'alayhi wa sallam melarang mengecat kubur, mendirikan binaan di atasnya serta menulis sesuatu terhadapnya."***<sup>48</sup>

al-Syeikh Hamad seterusnya menyatakan ketetapan para ulama' seperti berikut:

Barangsiapa menghimpunkan Sunnah *Rasulullah sallallahu 'alayhi wa sallam* serta perbuatan para sahabat *radhiyallahu 'anhum* lalu membandingkannya dengan perbuatan kamu terhadap kubur Abu Talib, al-Mahjub serta selain keduanya, ternyata wujud perbezaan ketara. Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* melarang mendirikan binaan di atas kubur sebaliknya kamu mendirikan kubah besar. Baginda melarang meninggikan

---

<sup>48</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 73.

kubur melainkan sekadar sejengkal dari kedudukan tanah yang sepatutnya, kamu pula menambahnya sehingga terdapat pelbagai jenis binaan, kubah, tutupan, hiasan, kelambu, batu serta mengecatnya pula dengan kapur.<sup>49</sup>

**Kelima: Pengarang kitab *al-Tawdhih*.**

Ketika menghuraikan permasalahan kubur, beliau berkata:

Ketahuilah! Memuliakan kubur dengan maksud menghormatinya di mana kaum muslimin dilarang membuang air kecil mahupun besar di atasnya serta duduk dan melangkahnya. Termaktub dalam *Sahih Muslim* sabda Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang diriwayatkan dari Abu Murthid al-Ghanawiy bermaksud: ***"Janganlah kamu duduk di atas kubur serta solat di atasnya."***

Ketika Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* melihat seorang lelaki menyandarkan dirinya pada kubur, baginda bersabda: ***"Janganlah kamu menyakiti para penghuni kubur."*** Baginda turut bersabda sebagaimana yang diriwayatkan Abu Hurayrah yang bermaksud :

***"Sekiranya seorang daripada kamu duduk di atas bara api sehingga terbakar pakaiannya serta***

---

<sup>49</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 75. Kenyataan ini merupakan sebahagian perbincangan antara al-Syeikh Hamad bin Nasir bin Mu'ammir dengan para ulama' Mekah pada tahun 1211H.

***bercerai kulitnya maka ia lebih baik dari duduk di atas kubur seorang muslim."***

Adapun memuliakan kubur dengan maksud beribadat kepadanya maka golongan terdahulu seperti *al-Salaf al Soleh* di kalangan para sahabat, tabi'in serta ulama' mujtahid lainnya bersepakat ia merupakan sebesar-besar dosa kerana menyamai amalan penyembah berhala dahulu kala.<sup>50</sup>

Pengarang kitab *al-Tawdhih* seterusnya menyebutkan hadith larangan menjadikan kubur sebagai masjid. Antaranya hadith yang diriwayatkan 'Aisyah serta Ibn 'Abbas *radiyallahu 'anhum* di mana keduanya berkata:

Ketika Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* hampir wafat baginda menutupi mukanya dengan sepotong kain namun apabila dirasakan sukar untuk bernafas dibukanya kain tersebut lantas baginda bersabda yang bermaksud:

***"Allah melaknat golongan Yahudi dan Nasrani. Mereka menjadikan kubur para Nabi mereka sebagai masjid-masjid." (Muttafaq 'alayh)***

Ternyata Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* melarang umatnya melakukan perbuatan golongan Yahudi dan Kristian. Ketika mengulas hadith ini, pengarang kitab *al-Tawdhih* mengulas amalan pencinta kubur:

---

<sup>50</sup> *al-Tawdhih an Tawhid al-Khallaq*, hlm. 208.

Jelas di sini larangan melakukan sujud (solat) kepada Allah di sisi kubur. Apatah lagi jika seseorang itu menyembah kubur, bermohon kepadanya, bertawakal, bernazar serta menghormatinya secara melampau yang hakikatnya merupakan tipudaya iblis terhadap mereka. Begitu juga perbuatan menyeru kepada penghuninya supaya menunaikan hajat dengan berkata: "Wahai tuanku serta pemimpinku, lakukan terhadapku sekian sekian", mengambil keberkatan dengannya, memasang lampu, menciuminya serta mengadakan perjalanan menuju kepadanya.<sup>51</sup>

Pengarang kitab *al-Tawdhih* seterusnya menyatakan kaedah menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang disyariatkan. Ia seperti berikut:

Disyariatkan menziarahi kubur Nabi kita Muhammad *sallallahu 'alayhi wa sallam* sebagaimana kenyataan Imam Malik, Ahmad bin Hanbal, Syafi'e, Abu Hanifah serta selain mereka di kalangan ulama' mujtahid.

Keseluruhan mereka menyatakan: Barangsiapa yang hadir di kota Madinah, dia disyariatkan supaya menunaikan haknya (hak kota suci Madinah - penterjemah). Antaranya mendatangi kubur Nabi kita Muhammad *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta mengucapkan salam serta selawat ke atas baginda dan kedua sahabatnya *radiyallahu 'anhuma*. Ini dilakukan setelah menunaikan solat dua rakaat di masjid Nabi

---

<sup>51</sup> *al-Tawdhih an Tawhid al-Khallaq*, hlm. 208.

*sallallahu 'alayhi wa sallam.*

Mereka berkata lagi: Namun tidak disyariatkan untuk melakukan perkara tersebut (iaitu menziarahi kubur baginda - penterjemah) berulang-ulang kali dalam satu hari sebagai menyatakan penghormatan. Ini kerana ia bukan menjadi amalan para sahabat mahupun tabi'in.<sup>52</sup>

Ketika menyatakan bentuk menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang dikategorikan sebagai bid'ah, beliau berkata:

Ziarah yang tidak disyariatkan ialah apabila menjadikan kubur baginda sebagai tempat untuk beribadat, tempat perayaan serta berniat semata-mata melakukan perjalanan ke sana. Sehubungan ini, Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* melarang kubur baginda dijadikan seperti masjid. Ini sebagaimana termaktub dalam *al-Sahihayn* serta *Sunan* lainnya. Antara sabdanya yang bermaksud:

***"Allah Subhanahu wa Ta'ala amat memarahi suatu kaum yang menjadikan kubur Nabi-Nabi mereka sebagai masjid."***

Baginda berdoa yang bermaksud: ***"Ya Allah!, janganlah dikau jadikan kuburku laksana berhala yang disembah."***<sup>53</sup>

Pengarang kitab *al-Tawdhih* seterusnya

<sup>52</sup> *al-Tawdhih an Tawhid al-Khallaq*, hlm. 241, 242-245.

<sup>53</sup> *al-Tawdhih an Tawhid al-Khallaq*, hlm. 246.

menyatakan kebatilan golongan yang menjadikan beberapa hadith yang ada hubungkait melakukan perjalanan semata-mata menziarahi kubur *al-Mustafa sallallahu 'alayhi wa sallam* serta kubur selainnya. Ia seperti berikut:

#### Penolakan pertama

Majoriti ilmuwan berpendapat keseluruhan hadith berhubung persoalan ini merupakan hadith-hadith dusta serta *maudhu'*(palsu). Hanya sebilangan kecil kalangan mereka sahaja berpendapat hadith-hadith tersebut mencapai martabat *doif* (lemah).

#### Penolakan kedua

Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* melarang menjadikan kuburnya sebagai tempat perayaan. Perkara ini termaktub secara pasti menerusi beberapa hadith yang diriwayatkan oleh Abu Dawud daripada Abu Hurayrah *radhiyallahu 'anh* serta hadith yang diriwayatkan Sa'id bin Mansur dalam *Sunannya* daripada Abi Sa'id al-Mahri serta selain keduanya.

Sehubungan ini, bagaimana mungkin Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* apabila mengatakan: **"Janganlah kamu jadikan kuburku laksana tempat perayaan"** serta mengatakan: **"Ucapkanlah selawat ke atasku kerana ia akan sampai kepadaku walau di manapun kamu berada"** tiba-tiba mengatakan pula: *"Barangsiapa mengerjakan haji namun tidak menziarahiku,*

*maka ia menzalimi diriku” ataupun “Barangsiapa menziarahi kuburku maka pasti ia memperoleh syafaatku” serta pelbagai lagi pernyataan yang bertentangan?*

Selain itu bagaimana mungkin apabila baginda bermohon kepada Allah *Subhanahu Wa Ta’ala* supaya kuburnya tidak dijadikan umpama berhala yang disembah tiba-tiba wujud kenyataan mengatakan baginda memerintahkan supaya dilakukan perjalanan menziarahi kuburnya?<sup>54</sup>

**Keenam: al-Syeikh Sulayman bin ‘Abd. Allah bin Muhammad bin ‘Abd. al-Wahhab.**

Ketika menyebut keadaan para pencinta kubur menyatakan seperti berikut:

Golongan pencinta kubur tidak menghadkan amalan mereka terhadap penghuni kubur yang diyakini membawa manfaat serta menolak mudarat sahaja. Mereka turut merangkumi individu lain yang dikatakan mendapat pujian masyarakat dengan menjadikannya kawasan peribadatan serta penyembahan.

Sekiranya datang seseorang lalu mendakwa ia melihat di dalam mimpinya seorang salih dikebumikan berhampiran tempat sekian sekian maka golongan

---

<sup>54</sup> *al-Tawdhih an Tawhid al-Khallaq*, hlm. 251-252 secara ringkas.

pencinta kubur akan bersegera menuju tempat tersebut untuk membina sebuah kubah yang dihiasai beraneka perhiasan serta kelambu menarik.

Mereka lantas melakukan peribadatan terhadapnya sebagaimana dilakukan terhadap kubur yang telahpun dikenali. Kebanyakan mereka akan melakukan tawaf mengelilingi kubur, mengusap serta menciuminya dan tidak lupa mengerjakan solat dua rakaat di sisinya.<sup>55</sup>

#### **Ketujuh: al-Syeikh Sulayman bin Hassan.**

Ketika menjawab pertanyaan hukum melakukan perjalanan ke makam para Nabi serta awliya', beliau berkata:

Tiada keraguan ini merupakan perkara yang dilarang Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* menerusi sabdanya yang bermaksud: "***Janganlah kamu melakukan perjalanan melainkan terhadap tiga buah masjid.***" Apabila yang dikehendaki merupakan mengambil keberkatan kepada makam yang diziarahi, maka ia termasuk perbuatan syirik. Ini sebagaimana perbuatan kaum musyrikin terhadap *al-Latta, al-'Uzza dan al-Manat*. Mereka menuju kepada makam ketiga-tiga tokoh tersebut bagi memperolehi keberkatan ziarah.<sup>56</sup>

---

<sup>55</sup> *Taisir al-'Aziz al-Hamid*, hlm. 221.

<sup>56</sup> *Majmu'ah al-Rasail wa al-Masail*, Jil. 2, hlm. 41, secara ringkas.

**Kelapan: al-Syeikh 'Abd. al-Rahman bin Hassan.**

Ketika menjawab persoalan melakukan perjalanan menuju kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*, beliau berkata:

Sebahagian ulama' mengharuskan melakukan perjalanan ke kubur para *anbiya'* serta salihin. Ini merupakan pandangan pengarang kitab *al-Mughni* serta sebahagian ulama' madzhab Syafi'e serta Hambali yang terkemudian (*mutaakhirin*). Mereka bersandarkan kepada ungkapan "*Ziarahilah ia*" serta ungkapan "*Barangsiapa menziarahiku setelah kewafatanku ia seolah-olah menziarahiku ketika daku masih hidup*". Namun hadith ini tidak boleh dijadikan sandaran serta hujah sebagaimana kenyataan para ilmuwan hadith.

Ibn Taymiyyah *rahimahullah* berkata: Pendapat yang sah di mana para ulama' terdahulu (*al-mutaqaddimun*) seperti Abi 'Abd. Allah bin Battah, Abi al-Wafa' bin 'Uqail serta tokoh-tokoh mereka yang terkemuka seperti Imam Malik, Syafi'e, Ahmad mengatakan tidak dharuskan memendekkan solat bagi perjalanan yang ditegah hukum syara'. Mereka berhujjah berdasarkan hadith yang termaktub dalam *al-Sohihayn* bahawa Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* bersabda yang bermaksud: "***Janganlah kamu melakukan perjalanan melainkan terhadap tiga buah masjid.***"

Para pemimpin empat madzhab bersepakat

kesahihan hadits ini serta pengamalannya secara keseluruhan. Sehubungan ini, mereka turut bersepakat jika seseorang bernazar untuk menunaikan solat serta beri'tikaf di masjid, atau mengunjungi kubur serta bermusafir kepadanya selain dari terhadap tiga buah masjid yang dinyatakan maka tidak wajib ditunaikan nazar tersebut. Sebaliknya jika seseorang itu bernazar untuk mendatangi masjid Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* atau masjid al-Aqsa serta solat dan beri'tikaf di dalamnya maka wajib ke atasnya menunaikan nazar tersebut. Ini merupakan pendapat Imam Malik, Syafi'e dan Ahmad sebagaimana dinyatakan Syeikh al-Islam.<sup>57</sup>

**Kesembilan: al-Syeikh 'Abd. al-Latif bin 'Abd. al-Rahman bin Hassan.**

Ketika membantah golongan pencinta kubur yang mengatakan berdoa di sisi kubur sekian-sekian sesungguhnya bermanfaat, beliau berkata:

Merujuk ungkapan ini, ternyata golongan pencinta kubur turut berselisih pendapat sesama mereka. Ada mendakwa kubur yang bermanfaat merujuk kepada kubur Abu Hanifah, yang lain mendakwa kubur Ma'ruf al-Karkhi atau 'Abd. al-Qadir (al-Jilani) atau Ahmad al-Badawi. Seterusnya ada mendakwa kubur Hussein lebih besar manfaat berbanding yang lain dan

---

<sup>57</sup> *Majmu'ah al-Rasail wa al-Masail*, Jil. 2, hlm. 51.

sebagainya.

Betapa melampau mereka sehinggakan ada di kalangan mereka mengatakan lebih besar kelebihan jika berdoa di kawasan perkuburan melebihi berdoa di masjid-masjid yang hakikatnya merupakan tempat utama yang diizinkan Allah untuk dipohon doa serta memperbanyakkan menyebut nama-Nya. Tindakan mereka ini menyebabkan kawasan perkuburan menjadi tempat yang dipenuhi orang manakala masjid-masjid menjadi sunyi sepi.<sup>58</sup>

al-Syeikh 'Abd. al-Latif seterusnya menyatakan keadaan yang menimpa negara kaum muslimin sejourus sebelum munculnya dakwah al-Syeikh al-Imam. Secara realiti, berlakunya fitnah yang berkait permasalahan kubur serta sikap melampau terhadap makam para wali sehingga menyamai berhala yang disembah. Beliau berkata:

Di bandar Jeddah berlaku kesesatan yang melampaui had. Ia melibatkan kubur yang didakwa sebagai kubur saidatina Hawa *radiyallahu 'anha*. Syaitan mengelabui mata manusia dengan segala jenis pendustaan sehingga mereka menumpukan perhatian kepada kubur tersebut. Lantas melakukan amalan yang bercanggah dengan suruhan Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang amat melarang mereka dari mengagungkan, bergantung harap serta takut kepada kubur.

---

<sup>58</sup> *al-Barahin al-Islamiyyah*, helaian 39.

Begitu juga yang terjadi di bandar al-Mawsil serta negeri al-Akrad di mana zahirnya pelbagai jenis syirik, kerosakan serta kekejian. Golongan *Rafidhoh* menjadikan makam Hussein yang terletak di sana umpama patung berhala yang disembah golongan Majusi. Ternyata tingkahlaku golongan *Rafidhoh* ini lebih dahsyat dari amalan golongan Jahiliyyah yang mengagungkan al-Latta dan al-Uzza. Demikian pula yang berlaku kepada kubur al-'Abbas, 'Ali, Abu Hanifah, Ma'ruf al-Karkhi serta Syeikh 'Abd. al-Qadir sehingga manusia terpesona dengan makam para salihin ini.

Golongan *Rafidhoh* turut menjadikan makam ini sebagai tempat menunaikan solat di mana mereka ruku' serta sujud kepada penghuni makam tersebut. Mereka juga bernazar kepada makam serta membelanjakan harta benda tanpa had demi mempertahankan keadaan sedemikian melebihi apa yang mereka belanjakan kerana menunaikan perintah Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.<sup>59</sup>

Keseluruhan perilaku di atas merupakan perbuatan bid'ah serta syirik yang ditentang para ilmuwan termasuk al-Syeikh al-Imam. al-Syeikh 'Abd. al-Latif menyatakannya seperti berikut:

Para ilmuwan serta golongan beriman dengan tegas menyatakan penentangan terhadap perbuatan bid'ah serta kekufuran di atas. Begitu serius penentangan mereka sehinggakan individu yang didapati

---

<sup>59</sup> *Majmu'ah al-Rasail wa al-Masail*, Jil. 3, hlm. 387.

melakukan perkara tersebut dikategorikan perbuatannya sebagai yang merungkaikan ikatan Islam serta Iman. Hakikatnya penentangan ini bukan khusus melibatkan al-Syeikh al-Imam sahaja bahkan merupakan amalan golongan berilmu serta diberi petunjuk terdahulu. Golongan ini sentiasa berdiri teguh menyatakan penentangan terhadap sesiapa yang melakukan penyelewengan serta kekufuran.<sup>60</sup>

#### **Kesepuluh: Ibn Bashar, ahli sejarawan terkenal.**

Beliau menyatakan tindakan yang dilaksanakan al-Imam Sa'ud bin 'Abd. al-'Aziz seperti berikut:

Ibn Sa'ud mengetuai tenteranya menuju Karbala pada tahun 1216H. Apabila sampai di sana, beliau meruntuhkan kubah besar yang terletak di atas kubur Saidina Hussein *radiallahu 'anhu*.

Pada tahun 1218H, Ibn Sa'ud memasuki kota Mekah. Setelah selesai mengerjakan Tawaf serta Sai'e beliau memerintahkan tenteranya supaya meruntuhkan kubah yang terletak di atas kubur para salihin yang terdapat di merata-rata tempat sekitar kota yang dijadikan tempat melakukan perbuatan syirik.

Peristiwa meruntuhkan binaan kubur yang dilakukan setiap hari ini mengambil masa lebih kurang

---

<sup>60</sup> *Majmu'ah al-Rasail wa al-Masail*, Jil. 3, hlm. 388-389 secara ringkas.

dua puluh hari. Kesannya kota Mekah bebas dari segala jenis makam yang diratakan binaannya sehingga menjadi tanah.<sup>61</sup>

### **Kesebelas: al-Syeikh al-Syutri.**

Beliau menyifatkan melakukan perjalanan menuju makam para wali sebagai perbuatan yang diada-adakan. Kata beliau:

Diketahui umum secara pasti bahawa melakukan perjalanan menuju makam para wali, anbiya' serta salihin demi menyatakan pengagungan terhadap mereka bukan merupakan amalan Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*, para sahabat, tabi'in serta golongan yang mengikuti mereka dengan kebaikan. Sebaliknya ia merupakan perbuatan bid'ah yang tidak diterima amalannya. Ini sebagaimana sabit dalam hadith Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang bermaksud:

***"Sesiapa yang melakukan amalan yang bukan merupakan perintah kami, maka ia tidak akan diterima."*** (Riwayat al-Bukhari dan Muslim)<sup>62</sup>

---

<sup>61</sup> *Majmu'ah al-Rasail wa al-Masail*, Jil. 1, hlm. 263. Kenyataan ini menyamai ulasan Jabarti, seorang sejarawan terdahulu yang terkenal. Kitab *Min Akbar al-Hijaz wa Najd fi Tarikh al-Jabarti* karangan Muhammad Ghalib. Ia dicetak di bawah pengawasan Dar al-Yamamah, Riyadh, 1395H, hlm. 11.

<sup>62</sup> *Ta'yid al-Malik al-Manan*, helaian 4.

### **Keduabelas: al-Syeikh al-Sahsawani.**

Beliau membantah dakwaan Dahlan lantas memperjelaskan hakikat kebenaran seperti berikut:

Dahlan berkata, apabila terbukti pemergian Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* menziarahi kubur para sahabatnya di Baqi' serta Uhud maka perjalanan menziarahi kubur selain dari kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* turut dikategorikan sebagai suatu yang disyariatkan. Namun menziarahi kubur Nabi lebih dipermuliakan.

Maka ini dijawab, bahawa apa yang pasti dari hadith yang disebutkan di atas ialah menziarahi kubur secara biasa tanpa berusaha melakukan perjalanan untuk menziarahinya. Ini disebabkan ziarah kubur yang melibatkan melakukan perjalanan merupakan perbuatan yang tidak disyariatkan. Ia tidak sabit di dalam hadith.<sup>63</sup>

al-Sahsawani seterusnya membantah kenyataan Dahlan yang berbunyi: "Suatu yang menjadi perantaraan kepada amal salih ia turut dikategorikan sebagai amal salih". Ternyata Dahlan mengungkapkan kenyataan ini bagi mengharuskan perjalanan menziarahi tanah perkuburan. al-Sahsawani lantas membantah Dahlan menerusi beberapa sudut seperti berikut:

#### Pertama

---

<sup>63</sup> *Siyannah al-Insan*, helaian 77.

Dari sumber mana diperolehi kaedah ini? Adakah dari kitab-kitab akidah atau fekah? Di manakah dalil yang demikian berdasarkan al-Qur'an serta al-Sunnah? Sudah semestinya dinyatakan persepakatan ulama' terhadapnya.

#### Kedua

Kaedah Dahlan ini hakikatnya terbatal. Dalam konteks ini peristiwa masjid Quba dijadikan sebagai bukti. Diketahui umum, pemergian (bukan perjalanan - penterjemah) untuk menunaikan solat dua rakaat di masjid Quba' merupakan amal salih. Ini berdasarkan hadith yang diriwayatkan oleh al-Shaykhan (al-Bukhari & Muslim) daripada Ibn 'Umar *radiyallahu 'anhuma* yang berkata:

***"Nabi sallallahu 'alayhi wa sallam mendatangi masjid Quba' setiap hari Sabtu sama ada berjalan kaki mahupun menaiki kenderaan lalu menunaikan solat dua rakaat di dalamnya."***

Namun baginda tidak pula melakukan perjalanan untuk ke sana, ia hanya sekadar pemergian biasa sahaja. Ini disebabkan melakukan perjalanan (yang bertindak sebagai perantaraan - penterjemah) ke masjid Quba' bukan merupakan amal salih kerana ia melibatkan perjalanan kepada selain tiga buah masjid tersebut.

### Ketiga

Daku tidak menerima secara mutlak menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* merupakan perbuatan amal salih. Hakikatnya menziarahi kubur baginda dikategorikan sebagai amal salih sekiranya tidak melakukan perjalanan untuk sampai kepadanya. Ini berlandaskan kepada hadith yang bermaksud:

***"Jangan kamu lakukan perjalanan...."***

### Keempat

Sekiranya diterima sekalipun secara mutlak menziarahi kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* merupakan perbuatan amal salih, namun daku tidak menerima ia sebagai perbuatan yang bergantung kepada melakukan perjalanan untuk menziarahi kubur. Di mana keharusannya bergantung kepada melakukan perjalanan menziarahi Masjid al-Nabawi atau perjalanan kerana urusan perniagaan dan sebagainya.

### Kelima

Sekiranya diterima kaedah ini sekalipun ia semestinya merujuk jenis perantaraan yang tidak dilarang hukum syariat. Sehubungan ini melakukan

perjalanan untuk menziarahi kubur merupakan perantaraan yang dilarang berdasarkan hadits yang bermaksud: "*Jangan kamu lakukan perjalanan...*"<sup>64</sup>

**Ketigabelas: al-Syeikh Muhammad bin 'Abd. al-Latif bin 'Abd. al-Rahman bin Hasan.**

Ketika menyatakan ketetapan golongan *al-Salafiyah* terhadap isu binaan kubur, beliau berkata:

Kami menentang sikap keterlaluhan dalam memuliakan kubur. Selain itu kami turut meruntuhkan sebarang binaan yang terletak di atas kubur bagi mengelakkan terjerumus ke lembah syirik.<sup>65</sup>

**Keempatbelas: al-Syeikh Mas'ud al-Nadwi.**

Beliau menjawab salah satu pertuduhan dusta golongan penentang yang secara khusus membabitkan makam Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*:

Di antara pembohongan golongan penentang di mana mereka mengatakan Sa'ud bin 'Abd. al-'Aziz bin Muhammad bin Sa'ud meruntuhkan kubah yang terbina di atas kubur Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Suatu yang anih, golongan sejarawan Eropah merasa gembira apabila

---

<sup>64</sup> *Siyannah al-Insan*, helaian 79 secara ringkas..

<sup>65</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 105.

turut menyebarkan pendustaan ini.<sup>66</sup>

**Kelimabelas: al-Syeikh Ibn Sahman.**

Beliau menjawab kenyataan al-Haddad seperti berikut:

Memang benar al-Syeikh al-Imam meruntuhkan binaan kubur. Ini disebabkan beliau mengikuti perbuatan para pemimpin empat madzhab terdahulu. Hakikatnya binaan kubur merupakan amalan golongan *Rafidhoh*, diikuti para pencinta kubur, si Haddad serta rakan-rakannya.<sup>67</sup>

Ibn Sahman seterusnya menjawab penentangan al-Tabatabaie:

Memang benar, kenyataannya bahawa golongan Wahabi melarang menziarahi kubur pemimpin empat madzhab terdahulu. Ini sekiranya ia melibatkan perlakuan yang tidak disyariatkan seperti *berta'abbud* (mengabdikan diri) kepada selain Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* seperti kepada makam-makam dan sebagainya. Ini disebabkan ia menyalahi petunjuk Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*, para sahabat serta pemimpin empat madzhab tersebut.<sup>68</sup>

---

<sup>66</sup> *Muhammad bin 'Abd. al-Wahhab Muslih Mazlum*, hlm. 73.

<sup>67</sup> *al-Asinnah al-Haddad*, hlm. 304.

<sup>68</sup> *al-Hujjah al-Wadhihah al-Islamiyyah*, helaian 35.

Beliau menambah:

Memang benar golongan Wahabi mematuhi perintah Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* apabila mereka meruntuhkan binaan di atas kubur *ahl al-bait* yang dikebumikan di Baqi' serta selainnya. Ini kerana ia merupakan sunnah Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*, para sahabat baginda serta amalan pemimpin empat madzhab. Sesiapa mengkritik perbuatan golongan Wahabi kerana meruntuhkan binaan kubur maka dia seorang yang dibutakan Allah mata hatinya.<sup>69</sup>

#### **Keenambelas: al-Syeikh Ahmad al-Katalani.**

Ketika menyatakan bahawa menjadikan kubur seperti masjid merupakan perbuatan syirik, syeikh ini berkata:

Suatu kepastian di mana Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta para sahabat baginda tidak pernah mendirikan kubah mahupun membina makam sama ada menerusi periwiyatan yang sahih mahupun *doi'f* sekalipun. Mereka juga tidak pernah memasang lampu, meletakkan peti yang dibaluti kain sutera serta bunga-bunga dan sebagainya yang termasuk kategori bid'ah kepada pelakunya.

Hakikatnya perbuatan ini hanya dilakukan

---

<sup>69</sup> *al-Hujjah al-Wadhihah al-Islamiyyah*, helaian 44.

golongan yang terkeluar dari landasan syariat Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta amalan para sahabat baginda. Sebaliknya merupakan suatu kepastian di mana Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* memerintahkan agar dimusnahkan binaan sebagaimana hadith yang diriwayatkan oleh 'Amru bin 'Absah yang bermaksud:

***"Daku diutuskan untuk menghubungkan silaturrahim, meruntuhkan berhala serta mentawhidkan Allah yang tiada sekutu baginya."***

Sehubungan ini para *salaf al-Soleh* serta pemimpin empat madzhab bersepakat bahawa keseluruhan amalan semestinya tunduk kepada peraturan syariat supaya amalan itu diterima sekiranya bercanggah maka ia ditolak.<sup>70</sup>

#### **Ketujuhbelas: Muhammad Rasyid Ridha.**

Beliau menyatakan pandangan para ilmuwan terhadap binaan kubur. Ia seperti berikut:

Imam al-Syafi'e menyatakan dalam kitab *al-Ummnya* suatu ketika golongan penguasa Mekah meruntuhkan binaan kubur yang terletak di tanah perkuburan sekitar Mekah. Apa yang menarik perkara ini tidak mendapat sebarang bantahan kalangan *fuqaha'*. Kata-kata Imam al-Syafi'e ini menyamai kenyataan Imam

---

<sup>70</sup> *al-Sayyib al-Battal*, hlm. 16.

al-Nawawi dalam kitabnya *Syarah Muslim*. Bahkan Ibn Hajar al-Haithami turut menyatakan dalam *al-Zawajir* bahawa menjadikan kubur sebagai masjid, memasang lampu, mengerjakan tawaf serta menunaikan solat di sisinya merupakan sebahagian dari dosa-dosa besar.<sup>71</sup>

#### **Kelapanbelas: al-Syeikh 'Abd. al-Karim bin Fakhr al-Din.**

Beliau menyebutkan kenyataan sebahagian ulama' yang melarang melakukan perjalanan bagi menziarahi kubur:

Berkait persoalan tegahan melakukan perjalanan bagi menziarahi kubur para wali Allah, maka antara ulama' yang menyatakan demikian ialah: al-Qadi al-Husein -madzhab al-Syafie, Ibn 'Aqil, Ibn Battah, Ibn Taymiyyah, Ibn al-Qayyim serta Ibn 'Abd. al-Hadi -madzhab Hanbali.<sup>72</sup>

#### **Kesembilanbelas: al-Syeikh Muhammad bin Uthman al-Shawi.**

Beliau menghuraikan penyaksiannya terhadap amalan memuliakan kubur di kota Mekah *al-Mukarramah*.

---

<sup>71</sup> *al-Hidayah al-Suniyyah (Hasyiah)*, hlm. 43-44.

<sup>72</sup> *al-Haqq al-Mubin*, hlm. 23.

Peristiwa ini berlaku pada tahun 1343H ketika beliau serta pendokong dakwah *al-Salafiyyah* lainnya memasuki kota Mekah. Antara tindakan mereka dalam usaha meruntuhkan kubah-kubah syirik ini seperti berikut:

Ketika selesai mengerjakan umrah, kami pun memulakan langkah meruntuhkan kubah serta binaan kubur. Kami dapati sesuatu yang amat dahsyat berlaku kepada kubah Saidatina Khadijah *radiallahu 'anha* seolah-olah tidak sanggup untuk kami menceritakannya.

Antaranya tertulis pada secebis kain yang ditampal di dinding kubah: "Wahai Ummul Mukminin Khadijah! Kami datang menziarahi dikau!" Manakala di pintu kubah tertulis pula: "Wahai Ummul Mukminin, syafaatkan kami di sisi Rasulullah serta syafaatkan kami di sisi malaikat Jibril." Selain itu kami dapati seekor kibas dibawa tuannya untuk disembelih sisi kubur Ummul Mukminin Khadijah.

Kami turut mendapati berhampiran pintu seorang nenek tua yang cacat anggota yang berperanan sebagai penjaga makam Ummul Mukminin Khadijah. Dia tidak pernah meninggalkannya sejak bertahun-tahun sehingga tidak menunaikan solat atau berpuasa. Selain itu terdapat lilin, lampu serta peralatan lain yang tidak terhingga jumlahnya. Begitu juga pelbagai jenis bauan, kemenyan serta setangi yang jika dikumpulkan mengalahkan apa yang kami temui di *Masjid al-Haram* serta *Hajar al-Aswad*.

Oleh yang demikian kami memohon pertolongan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* bagi membasmikan kubah-kubah tersebut.<sup>73</sup>

### **Kedua puluh: Kenyataan kitab *Bayan al-Mufid*.**

Ia merupakan kitab yang memaparkan ketetapan para ulama' Hijaz serta Najd. Menerusinya mereka bersepakat hukum binaan kubur dikategorikan sebagai bid'ah. Ini berdasarkan kepada hadith, apabila Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* mengutuskan Ali *radhiyallahu 'anh*, baginda memerintahkannya agar meruntuhkan binaan kubur sehingga menjadi sama rata dengan tanah.<sup>74</sup>

Sehubungan ini, apabila al-Syeikh 'Abd. Allah bin Bulhid mengemukakan pertanyaan kepada ulama' Madinah berkenaan hukum binaan kubur yang natijahnya membawa kepada penulisan kitab *Bayan al-Mufid* pada tahun 1344H, sebahagian golongan pembuat bid'ah membuat bising menyatakan bantahan mereka terhadap ketetapan yang lengkap dengan penghujahan kukuh berasaskan usul syara' itu. Antara kenyataan kitab *Bayan al-Mufid* seperti berikut:

Ini merupakan penulisan berasaskan kenyataan madzhab yang empat berkaitan ketetapan hukum yang berkait permasalahan kubur. Hakikatnya kami tidak menyalahi apa yang disepakati madzhab yang empat.

---

<sup>73</sup> *al-Qawl al-Asad*, helaian 3.

<sup>74</sup> *Bayan al-Mufid*, hlm. 9.

Berdasarkan ilmu hadith, tafsir serta sejarah, didapati kubur setiap yang dikebumikan di zaman Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* terdiri dari tanah kosong sahaja. Ia tidak dicat dengan kapur serta tidak diletakkan apa-apa binaan di atasnya. Begitulah yang terjadi kepada para sahabat yang meninggal dunia sama ada di Madinah al-Munawwarah, Makkah al-Mukarramah mahupun negeri yang jauh.<sup>75</sup>

#### **Kedua puluh satu: al-Syeikh Fauzan bin Sabiq.**

Ketika menyatakan tipudaya golongan pencinta kubur berkata seperti berikut:

Golongan pencinta kubur hanya berpegang teguh kepada nama sahaja sedangkan hakikat kebenaran berasaskan al-Qur'an dan al-Sunnah mereka mengubahnya dari kedudukan sebenar. Ini dilakukan dengan berpandukan hadith-hadith yang lemah serta palsu yang dapat membuka pintu-pintu syirik serta kesesatan sehingga menyesatkan kebanyakan golongan jahil umat ini.

Tingka laku mereka ini bertentangan dengan peringatan Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* sebagaimana termaktub di dalam hadith-hadith sahih yang melaknat golongan yang menjadikan kubur mereka seperti masjid. Ini disebabkan tingka laku ini termasuk ke dalam sikap melampau yang ditegah Allah *Subhanahu*

---

<sup>75</sup> Majalah *Umm al-Qura*, bil. 104, Jamadil al-Thaniyyah 1345H bahagian ucapan al-Syeikh Ibn Bulhid, hlm. 19.

*Wa Ta'ala.* Ia merupakan pangkal peribadatan kepada patung berhala. Sehubungan ini Saidatina 'Aisyah *radiyallahu 'anha* berkata mengenainya:

***"Jika bukan kerana hal itu berkemungkinan kubur baginda akan ditinggikan namun ditakuti ia akan dijadikan seperti masjid."***<sup>76</sup>

Seharusnya diberikan perhatian terhadap sikap para pemimpin dakwah *al-Salafiyyah* sama ada dalam bentuk kenyataan mahupun perbuatan berkaitan binaan kubur serta kubah. Sikap mereka ini merupakan tanda kepada kebenaran kerana berasaskan dalil serta pembuktian nyata dan disokong menerusi kenyataan para ilmuwan serta pemimpin agama. Sebaliknya tindakan yang dilakukan golongan penentang hakikatnya menyeleweng serta menyalahi kebenaran. Mereka menyangka kebenaran itu suatu kebatilan lantas menyatakan penentangan terhadap al-Syeikh al-Imam serta pendokongnya yang secara realiti hanya menyatakan kebenaran.

---

<sup>76</sup> *al-Bayan al-Isyhar*, hlm. 321.

**Bab Kedua:**  
**Membersihkan Salah Faham Berkenaan**  
**Pembahagian Tawhid Kepada**  
**al-Rububiyah dan al-Uluhiyyah**

Golongan penentang dakwah *al-Salafiyyah* seterusnya membawa isu yang kedua iaitu dakwaan bahawa al-Syeikh al-Imam mengadakan perkara baru yang dianggap mereka suatu kemungkaran. Ia merujuk kepada pembahagian tawhid kepada dua bahagian: Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah, lalu seterusnya membezakan maksud keduanya.

Hakikatnya mereka mengemukakan perkara ini bagi menyatakan penentangan mereka terhadap al-Syeikh al-Imam serta pendokong dakwahnya. Sebagaimana biasa ia tidak sunyi dari tipudaya, putar belit serta pendustaan.

Sebab utama kepada penentangan ini adalah keyakinan golongan penentang bahawa penetapan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagai Pencipta, Pemberi rezeki, Yang Menghidup dan Mematikan, Mengurus makhluk, Memberi manfaat serta mudarat merujuk kepada Tawhid al-Rububiyah yang satu-satunya wajib bagi setiap mukalaf.

Oleh yang demikian maksud kalimah *La ila ha illallah* di sisi mereka ialah Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* Dialah yang Maha Berkuasa dalam Mencipta. Dalam

konteks ini, Tawhid al-Rububiyah merupakan satu-satunya matlamat mereka serta yang dikehendaki ke atas setiap mukalaf tanpa perlu kepada yang lain.

Kami menyatakan penentangan mereka berdasarkan hasil penulisan yang diikuti dengan perbincangan yang menyingkapkan kebenaran pengajaran al-Syeikh al-Imam serta pendokongnya menerusi pendekatan serta pembahagian ini. Ini disebabkan pembahagian serta perbezaan tawhid kepada Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah hakikatnya berasaskan kepada nas al-Qur'an serta Hadith yang sahih serta *Athar* para *al-Salaf al-Soleh*.

### **Kenyataan Golongan Penentang**

- **'Alawi al-Haddad.**

Dia menyatakan penentangannya seperti berikut:

Tawhid al-Uluhiyyah sudahpun termasuk ke dalam keumuman Tawhid al-Rububiyah. Ini berasaskan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tatkala mengambil perjanjian dari zuriat Adam, Dia memberi ucapan kepada mereka:

***Tidakkah Aku ini Tuhan (Rabb) kamu.*** (al-A'raaf 7:172)

Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tidak menyatakan "*Sembahan (Ilah) kamu*", dengan kata lain cukup bagi mereka Tawhid al-Rububiyah sahaja. Sudah diketahui umum sesiapa yang meyakini kerububiyahan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*, dia telahpun mengakui keuluhiyahan-Nya.

Suatu yang amat ajaib, kenyataan si pendusta bahawa sesiapa yang bersaksikan dua kalimah syahadah terpaksa pula meyakini dua jenis tawhid: Tawhid al-Rububiyah yang turut diyakini golongan musyrikin serta kafir lainnya serta Tawhid al-Uluhiyyah yang diyakini golongan *al-Hunafa'* yang dapat memasukkan seseorang itu ke dalam Islam. Di mana tidak memadai meyakini Tawhid al-Rububiyah sahaja. Ini suatu yang menghairankan, adakah si kafir mempunyai tawhid yang sebenar?

Sekiranya demikian, sudah pasti ia akan dikeluarkan dari neraka di sebabkan hadith Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* mengatakan tidak akan kekal golongan *muwahhid* (ahli tawhid) di dalam neraka.<sup>77</sup>

---

<sup>77</sup> *Misbah al-Anam*, hlm. 17.

- **Muhsin bin 'Abd. al-Karim.**

Dia mengungkapkan kenyataan salah seorang penentang terdahulu iaitu 'Abd. Allah bin 'Isa yang menyatakan penentangannya terhadap pembahagian tawhid seperti berikut:

Hakikatnya si penyeleweng - iaitu Ibn 'Abd. al-Wahhab - membahagikan tawhid kepada dua bahagian iaitu Tawhid al-Rububiyyah dan Tawhid al-Uluhiyyah. Dia mengatakan Tawhid al-Rububiyyah turut diakui golongan musyrikin manakala Tawhid al-Uluhiyyah mereka mengingkarinya. Di sisinya Tawhid al-Uluhiyyah merujuk mentawhidkan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dari sudut peribadatan. Namun kami tidak mengetahui pembahagian sebegini diketahui golongan terdahulu. Oleh itu kami tidak menerima pembahagian Ibn 'Abd. al-Wahhab ini. Sebaliknya Tawhid al-Rububiyyah itu merupakan Tawhid al-Uluhiyyah.<sup>78</sup>

- **Abd. Allah bin 'Isa.**

Dia menafikan keyakinan golongan musyrikin arab terhadap Tawhid al-Rububiyyah dengan merujuk kefahaman dia terhadap firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

---

<sup>78</sup> *Lufhat al-Wajd*, helaian 23-24.

***Dan apabila dikatakan kepada mereka (yang musyrik itu) sujudlah kamu kepada al-Rahman (Tuhan Yang Maha Pemurah)! Mereka bertanya: Dan siapakah al-Rahman itu? Patutkah kami sujud kepada apa sahaja yang engkau perintahkan kami? Dan perintah yang demikian, menjadikan mereka bertambah engkar. (al-Furqon 25:60)***

Berdasarkan ayat di atas, Ibn 'Isa berkata:

Golongan musyrikin arab tidak mengakui keesaan serta kerububiyahan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tidak sebagaimana dakwaan Ibn 'Abd. al-Wahhab.<sup>79</sup>

- **Dawud bin Jurjis.**

Ketika menafikan pembahagian tawhid ini, dia berkata:

Kekeliruan ini merupakan tipudaya iblis kepada mereka. Ketahuilah, golongan kuffar ialah golongan yang mempersekutukan Allah dengan patung berhala mereka dari sudut al-Rububiyyah serta peribadatan. Sesiapa mengatakan golongan kuffar mentawhidkan Allah dari sudut Tawhid al-Rububiyyah maka dia melakukan kesalahan kerana tidak memahami al-Qur'an dan al-Sunnah. Hakikatnya al-Rububiyyah dan al-Uluhiyyah sentiasa berpadu antara satu sama lain. Ini kerana

---

<sup>79</sup> *Lufhat al-Wajd*, helaian 24

maksud *al-Rabb* (Tuhan) dan *al-Ilah* (Yang Disembah) adalah sama. Ini kerana hanya Tuhan sahaja yang berhak disembah.<sup>80</sup>

- **al-Samanwudi.**

Dia mendakwa golongan musyrikin arab merupakan golongan kafir disebabkan menjadikan yang lain dari Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagai Tuhan. Oleh itu mereka tidak meyakini Tawhid al-Rububiyah. Dia berkata:

Golongan musyrikin arab merupakan golongan kafir dari sudut keyakinan mereka selain Allah serta mengambil yang lain daripada-Nya sebagai Tuhan. Sebaliknya kaum muslimin berlepas diri dari keyakinan sedemikian. Mereka tidak meyakini konsep peribadatan serta ketuhanan selain Allah. Inilah yang membezakan antara keduanya. Adapun golongan jahil serta terjatuh ke dalam kesesatan tidak mengetahui perbezaan ini sehinggakan mereka sanggup berkata: tawhid terbahagi kepada dua bahagian iaitu Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah.<sup>81</sup>

---

<sup>80</sup> *al-Sa'dah al-Darayn*, Jil.2, hlm. 22.

<sup>81</sup> *al-Sa'dah al-Darayn*, Jil.2, hlm. 22.

- **Ahmad Zaini Dahlan.**

Dia menolak pembahagian tawhid kepada Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah. Hujah dia seperti berikut:

Mereka mengatakan tawhid terbahagi kepada dua bahagian. Tawhid al-Rububiyah merujuk konsep tawhid yang turut diyakini golongan musyrikin serta Tawhid al-Uluhiyyah yang merupakan keyakinan golongan *Muwahhidun* (umat Islam). Mereka mengatakan meyakini Tawhid al-Rububiyah sahaja tidak mencukupi.

Hakikatnya kenyataan mereka ini suatu pendustaan. Ini kerana Tawhid al-Rububiyah itulah Tawhid al-Uluhiyyah. Tidakkah engkau memerhatikan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bermaksud: ***Tidakkah Aku ini Tuhan (al-Rabb) kamu.*** (Surah al-A'raf: 172). Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tidak menyatakan "*Sembahan (al-Ilaah) kamu*" dengan kata lain cukup bagi mereka Tawhid al-Rububiyah sahaja. Sudah diketahui umum sesiapa yang meyakini kerububiyahan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dia telahpun mengakui keuluhiyahan-Nya.

Selain itu apabila merujuk kepada hadith<sup>82</sup> tatkala kedua malaikat menyoal penghuni kubur dengan mengatakan: "Siapakah Tuhan kamu?" ternyata kedua

---

<sup>82</sup> Riwayat Ahmad, Abu Dawud, al-Nasa'ie serta selain mereka yang termasuk sebahagian dari hadith al-Barra' bin 'Azib.

malaikat ini tidak menggunakan perkataan: "siapakah Sembahan kamu?" Ini merupakan dalil Tawhid al-Rububiyah itu merupakan Tawhid al-Uluhiyyah.

Dahlan menambah:

Adakah si kafir mempunyai tawhid yang sebenar? Sekiranya demikian, sudah pasti ia akan dikeluarkan dari neraka di sebabkan tidak akan kekal golongan *muwahhid* (ahli tawhid) di dalam neraka. Sehubungan ini kaum muslimin tidak pernah mendengar apabila Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* didatangi golongan musyrikin arab untuk memeluk Islam baginda akan mengajar serta mengutamakan kepada mereka Tawhid al-Uluhiyyah dan Tawhid al-Rububiyah dan memberitahu kepada mereka Tawhid al-Uluhiyyah merupakan bahagian tawhid yang memasukkan mereka ke dalam Islam.

Hakikatnya sesiapa yang mentawhidkan Tuhan dia mentawhidkan yang disembah, sesiapa yang mempersekutukan Tuhan, dia mempersekutukan yang disembah. Tidak ada Yang Disembah kepada kaum muslimin selain Tuhan. Oleh itu apabila mereka mengatakan *Lailahailallah* ini menunjukkan mereka hanya meyakini Dia sebagai Tuhan mereka serta menafikan keuluhiyahan selain-Nya sebagaimana mereka menafikan kerububiyahan selain-Nya.<sup>83</sup>

---

<sup>83</sup> *al-Durar al-Saniyyah*, hlm. 40-41.

- **Yusuf al-Dijwi.**

Dia menyatakan penghujahan bagi membantah pembahagian tawhid kepada dua bahagian. Ia seperti berikut:

Kenyataan mereka bahawa tawhid terbahagi kepada Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah merupakan kenyataan yang tidak diketahui seorngpun sebelum Ibn Taymiyyah. Oleh itu ia tidak boleh diterima.

Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* tidak pernah mengatakan kepada sesiapa yang memeluk Islam bahawa tawhid terbahagi kepada dua bahagian atau seseorang itu tidak dianggap Islam melainkan mentawhidkan Tuhan dari sudut al-Uluhiyyah. Tidak ada satu petandapun yang menunjukkan baginda pernah mengutarakan demikian.

Selain itu tidak pernah didengari yang demikian menerusi golongan Salaf iaitu golongan yang dibanggakan golongan Wahabi kononnya mereka mengikuti salaf dalam segala sudut. Oleh yang demikian pembahagian sebegini tidak mempunyai makna. Ini kerana yang berhak disembah Dialah Tuhan Yang Benar manakala yang tidak berhak disembah dialah tuhan yang batil. Tidak berhak melakukan peribadatan atau dianggap mempunyai sifat ketuhanan melainkan Tuhan.

Pembahagian tawhid sebegini turut tidak mempunyai makna kerana kami tidak menyembah

melainkan kepada sesiapa yang kami yakini Dia sebagai Tuhan yang dapat memberi manfaat serta mudarat.<sup>84</sup>

al-Dijwi menambah:

Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman:

***Dan ia tidak pula patut menyuruh kamu menjadikan malaikat dan Nabi-Nabi sebagai tuhan-tuhan.*** (Ali 'Imran 3:80)

Ayat ini menyatakan banyaknya Tuhan di sisi golongan musyrikin. Walaupun jelas di sini mereka menjadikan malaikat sebagai Tuhan, Ibn Taymiyyah serta Muhammad 'Abd. al-Wahhab berkata:

"Mereka ini golongan tawhid dari sudut Tawhid al-Rububiyah. Ini kerana di sisi mereka Tuhan itu satu sahaja. Namun mereka mempersekutukan-Nya dari sudut Tawhid al-Uluhiyyah.

Sehubungan ini Nabi Yusuf *'alayh al-salam* berkata kepada rakannya di dalam penjara apabila baginda menyeru mereka kepada tawhid:

***Memuja dan menyembah berbilang-bilang tuhan yang bercerai-berai itukah yang lebih baik atau menyembah Allah Tuhan Yang Maha Esa, lagi Maha Kuasa?*** (Yusuf 12:39)

---

<sup>84</sup> Majalah *Nur al-Islam*, Jilid ke 4 di bawah artikel yang bertajuk *Tawhid al-Uluhiyyah dan Tawhid al-Rububiyah*, hlm. 255-256.

Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman:

***Mereka kufur kepada (Allah) al-Rahman. Katakanlah Dialah Tuhanku, tiada Tuhan (yang berhak disembah) melainkan Dia. (al-Ra'd 13:30)***

Adapun golongan musyrikin arab mereka tidak menjadikan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagai Tuhan sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Tetapi aku sendiri percaya dan yakin dengan sepenuhnya bahawa Dialah Allah, Tuhanku. (al-Kahfi 18:38)*** Ini merupakan kenyataan terhadap golongan yang mengingkari kerububiyahan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Dia berkata lagi:

Bertentangan dengan dakwaan Ibn Taymiyyah, hakikatnya golongan kuffar tidak memiliki Tawhid al-Rububiyah. Oleh yang demikian Nabi Yusuf *'alayh al-salam* hanya menyeru mereka kepada Tawhid al-Rububiyah. Ini disebabkan hakikatnya di sisi baginda tidak ada apa yang dinamakan sebagai Tawhid al-Rububiyah serta Tawhid al-Uluhiyyah. Sehubungan ini adakah golongan Wahabi berani mengatakan mereka lebih memahami konsep tawhid berbanding Nabi Yusuf *'alayh al-salam*? Ataupun menyatakan baginda tersilap dalam memberikan pengertian terhadap istilah "tuhan-

tuhan" yang sepatutnya disebut "yang disembah".

Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman ketika mengambil perjanjian dari keseluruhan manusia yang bermaksud: "**Tidakkah Aku ini Tuhan kamu? Mereka menjawab: "Benar."**"(al-A'raf 7:172)

Sekiranya tidak mencukupi sekadar pengakuan kerububiyahan sebagaimana pengakuan golongan musyrikin yang tidak memberi manfaat kepada mereka di sisi Ibn Taymiyyah, sudah tentu Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tidak perlu mengambil perjanjian dengan keseluruhan manusia manakala mereka tidak perlu mengatakan pada hari kiamat nanti:

***Sesungguhnya kami adalah lalai (terhadap hakikat tawhid ini.***  
(al-'Araf 7:172)

Sebaliknya perlu bagi Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* mengubah ungkapan perjanjian kepada apa yang mereka fahami iaitu Tawhid al-Uluhiyyah kerana di sisi mereka Tawhid al-Rububiyah sahaja tidak memadai -beserta perkara lain yang kami akan memperjelaskannya -namun ia tidak tersembunyi kepada kamu. Walaubagaimanapun mencukupi bagi manusia Tawhid al-Rububiyah sahaja dan tidak perlu mereka meyakini Tawhid al-Uluhiyyah.<sup>85</sup>

al-Dijwi menambah:

Adakah engkau yakin golongan musyrikin

---

<sup>85</sup> Majalah *Nur al-Islam*, Jilid ke 4 di bawah artikel yang bertajuk *Tawhid al-Uluhiyyah dan Tawhid al-Rububiyah*, hlm. 256-257..

mempercayai tawhid? Pengikut Ibn Taymiyyah mengatakan golongan musyrikin mentawhidkan Tuhan dari sudut Tawhid al-Rububiyah. Selain itu para rasul tidak memerangi mereka melainkan disebabkan Tawhid al-Uluhiyyah. Sehubungan ini golongan musyrikin tidak dianggap kafir melainkan apabila mengingkarinya. Daku tidak memahami batasan sebegini. Ini dengan mengambil kira golongan musyrikin menolak para rasul serta apa yang diturunkan kepada mereka, menghalalkan yang haram, menolak hari pembalasan serta mendakwa Allah mempunyai isteri dan anak hingga akhirnya. Namun golongan Wahabi mendakwa para rasul tidak memerangi mereka disebabkan perkara ini tetapi disebabkan ketiadaan Tawhid al-Uluhiyyah.<sup>86</sup>

- **al-'Amili.**

Dia menyatakan penentangannya terhadap pembahagian tawhid dengan katanya:

Golongan Wahabi membahagikan tawhid kepada Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah. Tawhid al-Rububiyah merupakan keyakinan yang mengatakan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* merupakan Pencipta, Pemberi rezeki dan Pengatur segala urusan. Tawhid al-Uluhiyyah merupakan keyakinan mengikhlaskan seluruh peribadatan kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Sehubungan ini,

---

<sup>86</sup> Majalah *Nur al-Islam*, hlm. 259.

mereka mengatakan keyakinan pertama tidak mempunyai erti tanpa keyakinan kedua. Ini disebabkan walaupun golongan musyrikin Quraisy meyakini keyakinan pertama (Tawhid al-Rububiyah) namun ia tidak bermanfaat kepada mereka kerana tidak meyakini keyakinan kedua (Tawhid al-Uluhiyyah).

Oleh yang demikian tidak bermanfaat bagi kaum muslimin jika meyakini Tawhid al-Rububiyah namun tetap mengabdikan diri kepada golongan salihin serta kepada kubur kerana menyamai amalan golongan musyrikin yang mengabdikan diri kepada patung berhala.<sup>87</sup>

- **Hassan Huzbik.**

Dia menulis satu bab dalam kitabnya *al-Maqalat al Wafiyah* bertajuk: "Aqidah baru iaitu perbezaan antara Tawhid al-Uluhiyyah dan Tawhid al-Rububiyah". Menerusinya dia berkata:

Golongan Wahabi mempunyai keyakinan baru iaitu perbezaan antara Tawhid al-Uluhiyyah dan Tawhid al-Rububiyah. Mereka mengatakan golongan kuffar mentawhidkan Tuhan dari sudut al-Rububiyah namun mengingkari Tawhid al-Uluhiyyah. Oleh yang demikian walaupun golongan kuffar ini mengakui Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagai Pencipta serta Pemberi rezeki namun

---

<sup>87</sup> *Kasyf al-Irtiyab*, hlm.140.

mereka tetap menyembah patung berhala.<sup>88</sup>

Ternyata golongan penentang menolak pembahagian tawhid kepada Tawhid al-Rububiyah dan Tawhid al-Uluhiyyah serta tidak memisahkan dan membezakan antara keduanya. Oleh yang demikian mereka mengatakan Tawhid al-Rububiyah merupakan matlamat tawhid bagi setiap kaum muslimin.

Mereka turut mengatakan bahawa golongan musyrikin serta kafir yang diperangi Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* tidak meyakini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagai Pencipta, Pemberi rezeki, Yang Menghidupkan dan Mematikan serta seluruh sifat-sifat al-Rububiyah lainnya. Sehubungan ini berkata al-Tabataba'ie:

Hakikatnya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menghukumkan mereka sebagai musyrik kerana menjadikan patung berhala sebagai sekutu-Nya dalam Mencipta serta Menguruskan alam. Selain itu mereka mengharuskan peribadatan selain Allah yang ditegah para anbiya' menerusi firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Maka janganlah kamu mengadakan bagi Allah sebarang sekutu. (al-Baqarah 2:22)<sup>89</sup>***

Berdasarkan perbincangan di atas ternyata golongan

---

<sup>88</sup> *al-Maqalat al-Wafiyah*, hlm. 203, secara ringkas.

<sup>89</sup> *al-Barahin al-Jaliyah*, hlm. 23-24; *Minhaj al-Rasyad* karangan Ja'far al-Najafi, hlm. 29

penentang memahami maksud peribadatan sebagai ketundukan kepada Tuhan serta pengiktirafan terhadap perbuatan Tuhan seperti Pemberi rezeki, Menghidup serta Mematikan dan Memberi Manfaat serta Mudarat. Dalam konteks ini Muhammad bin 'Abd. al-Majid, iaitu salah seorang penentang berkata:

Peribadatan dari sudut syarak bermaksud ketundukan kepada sesiapa yang diyakini memiliki sifat-sifat al-Rububiyah...<sup>90</sup>

### **Jawapan Para Pemimpin Dan Pendokong Dakwah al-**

---

<sup>90</sup> *al-Radd 'ala Ba'd al-Mubtadi'ah min al-Toifah al-Wahabiyah*, hlm. 10.

## Salafiyah

### Pertama: al-Syeikh al-Imam.

Kami dapati beliau memberikan perhatian yang teliti terhadap pembahagian tawhid kepada al-Rububiyah dan al-Uluhiyyah ini. Jelas menerusi hasil penulisannya mengenai bab ini beliau membezakan maksud keduanya serta menyatakan golongan musyrikin arab meyakini Tawhid al-Rububiyah – akan dinyatakan kemudian menerusi pembuktian al-Qur'an – namun mengingkari Tawhid al-Uluhiyyah. Sehubungan ini al-Qur'an menyatakan sikap mereka:

***Patutkah dia menafikan tuhan-tuhan yang berbilang itu dengan mengatakan: Tuhan hanya Satu? Sesungguhnya ini adalah satu perkara yang menakjubkan.*** (Shad 38:5)

al-Syeikh al-Imam mengulas:

Apabila terbukti mereka meyakini perkara ini serta tidak meyakini Tawhid al-Uluhiyyah yang dibawa Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*, maka ketahuilah!, hakikatnya baginda memerangi mereka disebabkan perlakuan syirik ini serta mengajak mereka mengikhlaskan peribadatan kepada Allah Yang Maha Esa. Ini sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* :yang berbunyi

***Maka janganlah kamu seru dan sembah***

***sesiapapun bersama-sama Allah.*** (al-Jin 72:18)

Sehubungan ini keyakinan terhadap Tawhid al-Rububiyah tidak menyebabkan mereka menjadi orang Islam yang menerusinya terpelihara darah serta harta benda. Ini sekiranya mereka masih memohon pertolongan kepada para malaikat, anbiya' dan wali Allah serta mendekatkan diri kepada Allah menerusi perantaraan mereka.<sup>91</sup>

al-Syeikh al-Imam memperjelaskan perbezaan kedua tawhid ini seperti berikut:

Sekiranya ditanya kepada engkau perbezaan antara Tawhid al-Rububiyah dengan Tawhid al-Uluhiyyah maka katakanlah: Tawhid al-Rububiyah merujuk perbuatan Tuhan seperti Mencipta, Memberi rezeki, Menghidupkan serta Mematikan, Menurunkan hujan, Menumbuhkan tanaman serta Mengurus segala urusan. Manakala Tawhid al-Uluhiyyah merujuk kepada perkara seperti: memohon doa, berharap, takut, tawakal, berkeinginan, bernazar, memohon pertolongan dan sebagainya lagi yang termasuk di dalam ruang lingkup peribadatan.<sup>92</sup>

al-Syeikh al-Imam menyatakan maksud al-Rububiyah serta al-Uluhiyyah kadangkala disatukan kadangkala dipisahkan:

---

<sup>91</sup> *Majmu'ah Muallafat al-Syeikh*, Jil. 1. hlm. 156-157.

<sup>92</sup> *Majmu'ah Muallafat al-Syeikh*, Jil. 1. hlm. 371.

Ketahuiilah! maksud al-Rububiyah serta al-Uluhiyyah kadangkala disatukan kadangkala dipisahkan antara keduanya sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Katakanlah: Aku berlindung kepada Allah Pemelihara sekalian manusia, Yang Menguasai sekalian manusia, Tuhan yang berhak disembah sekalian manusia.*** (al-Nas 114:1-3)

Begitu juga apabila dikatakan *Rabbul 'alamin* (Tuhan sekalian alam) dan *Ilahul mursalin* (Tuhan sembahkan sekalian utusan). Sebaliknya apabila al-Rububiyah serta al-Uluhiyyah berada dalam keadaan berasingan/menyendiri (*ifrad*) maka maksud kedua-duanya disatukan. Ini seumpama dikatakan: *Man Rabbuka* (Siapakah Tuhanmu). Contoh lain merujuk kepada :firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*

***Sesungguhnya sedekah-sedekah (zakat) itu hanyalah untuk orang-orang fakir dan orang-orang miskin.*** (al-Tawbah 9:60)

Berdasarkan ayat ini, fakir dan miskin itu dua jenis. Walaubagaimanapun ia disatukan menerusi sabda Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang bermaksud: ***"Sesungguhnya Allah telah mewajibkan kepada mereka sedekah yang diambil dari mereka yang kaya lalu dikembalikan kepada mereka yang fakir."*** (sebahagian dari hadith al-Bukhari dan Muslim)

Oleh yang demikian apabila merujuk kepada pertanyaan malaikat di dalam kubur nanti: "*Man Rabbuka?*" (Siapakah Tuhanmu?) pengertian sebenarnya ialah: "*Man Ilahuka?*" (Siapakah Yang Kamu Sembah). Ini disebabkan al-Rububiyah menurut pengertian orang musyrikin, seseorang itu tidak akan di soal. Menyamai hal ini, firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

*(Iaitu) orang-orang yang diusir dari kampung halaman mereka tanpa alasan yang benar, kecuali kerana mereka berkata Tuhan kami hanyalah Allah. (al-Hajj 22:40)*

*Katakanlah: "Apakah aku mencari Tuhan selain Allah?" (al-An'am 6:164)*

Dalam konteks 2 ayat di atas, al-Rububiyah bermaksud al-Uluhiyyah dan bukan merujuk kepada yang lain walaupun dalam perbandingan ia boleh merujuk kepada maknanya yang tersendiri.<sup>93</sup>

Berdasarkan penghujahan terdahulu ternyata al-Syeikh al-Imam berjaya menjawab kembali golongan penentang yang cuba membatalkan pembahagian tawhid. Selain itu al-Syeikh al-Imam turut menyatakan maksud al-Rububiyah serta al-Uluhiyyah di mana kadangkala disatukan kadangkala dipisahkan berdasarkan keterangan al-Qur'an dan al-Sunnah.

---

<sup>93</sup> *Majmu'ah Muallafat al-Syeikh*, Jil. 5, hlm. 18

## **Kedua: Pengarang kitab *al-Tawdhih*.**

Beliau menjawab golongan yang mendakwa al-Uluhiyyah merujuk kepada kekuasaan dalam mencipta makhluk seperti berikut:

Wujud golongan yang mengatakan al-Uluhiyyah merujuk kepada tidak ada kekuasaan dalam mencipta makhluk serta mengurusnya melainkan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Mereka mengatakan ini merupakan maksud kepada *Lailahailallah*. Namun tidak diketahui golongan musyrikin arab mempunyai pandangan sebegini. Ini disebabkan mereka tidak mengatakan alam ini mempunyai dua pencipta atau dua pentadbir sebaliknya pencipta dan pentadbir merujuk kepada satu yang sama. Sehubungan ini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman:

*Dan sesungguhnya jika engkau (wahai Muhammad) bertanya kepada mereka (yang musyrik) itu: "Siapakah yang menciptakan langit dan bumi, dan yang memudahkan matahari dan bulan (untuk faedah makhluk-makhlukNya?" Sudah tentu mereka akan menjawab: "Allah". Maka bagaimana mereka tergamak dipalingkan (oleh hawa nafsunya daripada mengakui keesaan Allah dan mematuhi perintah-Nya?) (al-'Ankabut 29:61)*

Tawhid al-Rububiyah ini wajib menjadi pegangan setiap para hamba. Namun tidak keseluruhannya

berpegang teguh kepada Tawhid al-Uluhiyyah sehinggakan mereka tidak bebas sepenuhnya dari perbuatan syirik yang merupakan dosa paling besar serta tidak diampuni Allah. Sehubungan ini semestinya mereka mengikhhlaskan *al-Din* keseluruhannya kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* serta tidak memalingkan hati kepada selainnya.<sup>94</sup>

Pengarang kitab *al-Tawdhiih* seterusnya menjawab dakwaan yang mengatakan golongan musyrikin meyakini kemanfaatan serta kemudharatan selain Allah. Ia seperti berikut:

Ada kenyataan mengatakan golongan musyrikin terdahulu meyakini kemanfaatan serta kemudharatan, memberi serta menahan sesuatu kepada selain Tuhan sekalian alam. Sebagai jawapannya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman

***Katakanlah (wahai Muhammad): "Khabarkanlah kepadaku, jika datang kepada kamu azab Allah, atau datang kepada kamu hari kiamat, adakah kamu akan menyeru yang lain dari Allah (untuk menolong kamu), jika betul kamu orang-orang yang benar? Bahkan Dialah (Allah) yang kamu seru lalu ia hapuskan bahaya yang kamu pohonkan kepada-Nya jika Dia kehendaki: dan kamu lupakan apa yang kamu sekutukan (dengan Allah dalam masa kamu ditimpa bahaya itu) (al-An'am 6:40-41)***

---

<sup>94</sup> *al-Tawdhiih an Tawhid al-Khallaq*, hlm. 180.

### **Ketiga: al-Syeikh al-Hazimi.**

Ketika menyatakan tujuan penghantaran para Rasul 'alayhimussolatuwassalam serta perbezaan antara kedua jenis tawhid ini, beliau berkata:

Ketahuiilah! Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tidak mengutuskan para Rasul-Nya 'alayhimussolatu wassalam serta menurunkan kitab-Nya untuk memberitahu makhluk-Nya bahawa Dia Pencipta serta Pemberi rezeki kepada mereka. Ini kerana keseluruhan golongan musyrik sebelum kedatangan Rasulpun meyakini perkara ini. Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman:

***Dan demi sesungguhnya! Jika engkau (wahai Muhammad) bertanya kepada mereka (yang musyrik) itu: "Siapakah yang menciptakan langit dan bumi?" Sudah tentu mereka akan menjawab: "Yang menciptakannya ialah Allah Yang Maha Kuasa, lagi Maha Mengetahui." (al-Zukhruf 43:9)***

Hakikatnya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* mengutuskan para Rasul-Nya 'alayhimussolatu wassalam serta menurunkan kitab-Nya supaya mereka mengikhhlaskan tawhid serta peribadatan kepada-Nya sahaja seperti berdoa, menyeru serta beristighosah, berharap, memohon kebaikan, menolak kemudaratan kepada-Nya serta tidak menyeru sesuatu yang lain di samping-Nya.

Sehubungan ini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menegaskan bahawa Rasulullah *sallallahu 'alayhi wasallam* diutuskan kepada golongan musyrikin disebabkan perbuatan syirik yang mereka lakukan seperti meyakini patung berhala memberi manfaat mendekatkan mereka kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dengan sedekat-dekatnya serta memberi syafaat kepada mereka di sisi-Nya. Ini walaupun mereka mengiktiraf-Nya sebagai Pencipta, Pemberi rezeki serta Yang Menghidupkan dan Mematikan mereka.<sup>95</sup>

Beliau menyatakan persamaan antara perbuatan golongan musyrikin terdahulu dengan golongan pencinta kubur seperti berikut:

Sekiranya engkau mengatakan golongan pencinta kubur meyakini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* Pemberi mudarat serta manfaat di mana segala kebaikan serta kejahatan menerusi ketentuannya, oleh itu mereka hanya *beristigoshah* kepada orang yang sudah mati supaya tuntutan mereka dimakbulkan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Maka daku mengatakan ini menyamai perbuatan golongan jahiliyyah terdahulu. Mereka turut meyakini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* Pemberi mudarat serta manfaat di mana segala kebaikan dan kejahatan menerusi ketentuannya. Oleh itu mereka hanya menyembah patung berhala supaya dapat mendekatkan diri kepada-Nya

---

<sup>95</sup> *Ayqaz al-Wasnan*, helaian 1-2.

dengan sedekat-dekatnya. Ini sebagaimana kenyataan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* di dalam al-Qur'an.<sup>96</sup>

**Keempat: al-Syeikh 'Abd. Allah bin 'Abd. al-Rahman Abu Buthain.**

Beliau menyatakan ketetapan para ilmuwan terhadap pembahagian tawhid ini seperti berikut:

Tawhid al-Rububiyah yang bermaksud Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* Pencipta, Pemilik serta Pentadbir kepada segala sesuatu merupakan keyakinan umat Islam serta golongan kafir. Ia bukan pengakuan yang menjadikan seseorang itu muslim melainkan setelah ia meyakini terhadap Tawhid al-Uluhiyyah yang merupakan seruan para Rasul *'alayhimussolatu wa sallam* namun tidak diyakini golongan musyrikin.

Ia membezakan seseorang itu sama ada muslim atau kafir serta penghuni syurga mahupun neraka. Sehubungan ini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menyatakan menerusi banyak ayat di dalam al-Qur'an bahawa golongan musyrikin meyakini Tawhid al-Rububiyah namun Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menyatakan penentangan-Nya terhadap mereka. Ini disebabkan mereka mempersekutukannya dari sudut Tawhid al-Uluhiyyah. Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

---

<sup>96</sup> *Ayqaz al-Wasnan*, helaian 1-2.

*Bertanyalah kepada mereka (yang musyrik itu): "Siapakah yang memberi rezeki kepada kamu dari langit dan bumi? atau siapakah yang menguasai pendengaran dan penglihatan? dan siapakah yang mengeluarkan makhluk yang hidup dari benda yang mati, dan mengeluarkan benda yang mati dari makhluk yang hidup? Dan siapakah pula yang mentadbirkan urusan sekalian alam?" Maka mereka tetap akan menjawab dengan berkata: "Allah jualah yang menguasai segala-galanya!"( Yunus 10:31)*

Dalam konteks ini al-Syeikh al-Bakri al-Syafi'e mengatakan dalam tafsirnya terhadap ayat ini, apabila engkau mengatakan sekiranya golongan musyrikin mengakui demikian bagaimana mereka boleh menyembah patung berhala?

Kataku: Keseluruhan mereka meyakini peribadatan mereka kepada patung berhala sebagai peribadatan kepada Allah serta mendekati diri kepada-Nya jua. Golongan ini terbahagi kepada beberapa kumpulan. Ada kumpulan mengatakan: kami tidak berupaya untuk sampai kepada-Nya tanpa perantaraan oleh itu kami menyembah patung berhala supaya dapat mendekati kami kepada-Nya dengan sedekat-dekatnya.

Kumpulan lain pula berkata: para malaikat mempunyai kedudukan tinggi di sisi *Allah Subhanahu Wa Ta'ala*. Oleh yang demikian kami jadikan mereka patung

berhala supaya dapat mendekatkan kami kepada-Nya dengan sedekat-dekatnya.

Ada kumpulan yang mengatakan: Kami jadikan patung berhala arah tumpuan (kiblat) kami dalam peribadatan sebagaimana Ka'abah itu berperanan sebagai kiblat melakukan peribadatan kepada-Nya.

Dan kumpulan lain berkata: Setiap patung berhala mempunyai syaitan tersendiri yang berperanan menjaga perintah *Allah Subhanahu Wa Ta'ala* (nauzubillah min zalik!). Maka sesiapa menyembahnya laksana ia beribadat kepada *Allah Subhanahu Wa Ta'ala* dengan itu syaitan tersebut akan memperkenankan permohonan mereka dengan perintah *Allah Subhanahu Wa Ta'ala*. Jika tidak dilakukan demikian, syaitan akan menimpakan bala bencana ke atas mereka.

Sehubungan ini Ibn Katsir berkata tatkala mentafsirkan firman *Allah Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Dan orang-orang musyrik yang mengambil selain dari Allah untuk menjadi pelindung dan penolong (sambil berkata): "Kami tidak menyembah atau memujanya melainkan supaya mereka mendampingkan kami kepada Allah sedamping-dampingnya. (al-Zumar 39:3) seperti berikut:***

*Apa yang memotivasikan golongan musyrikin melakukan peribadatan terhadap malaikat dengan membuat patung berhala dalam rupabentuk mereka*

(dakwaan mereka sahaja - Ibn Katsir) serta menyembah rupabentuk tersebut dengan andaian menyamai menyembah malaikat yang sebenar adalah supaya para malaikat dapat menyampaikan hajat serta keperluan keduniaan mereka kepada Allah Subhanahu Wa Ta'ala. Firman Allah Subhanahu Wa Ta'ala:

**Dan (orang-orang yang beriman kepada Allah) kebanyakan mereka tidak beriman kepada Allah melainkan mereka mempersekutukannya juga dengan yang lain.**(Yusuf 12:106)

Ibn 'Abbas *radiyallahu 'anh* dan lainnya berkata: "Sekiranya kamu bertanya kepada mereka siapakah yang menjadikan langit dan bumi mereka akan mengatakan Allah! Namun di samping itu mereka menyembah yang lain di samping-Nya. Mereka meyakini Tawhid al-Rububiyah namun melakukan perbuatan syirik dari sudut peribadatan yang dikenali sebagai Tawhid al-Uluhiyyah.<sup>97</sup>

**Kelima: al-Syeikh al-Syutri.**

Beliau memperjelaskan sikap golongan musyrikin yang meyakini Tawhid al-Rububiyah namun mengingkari Tawhid al-Uluhiyyah:

Golongan musyrikin tidak mengingkari Tawhid al-Rububiyah. Sehubungan ini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* memerintahkan Nabi-Nya menerusi kitab suci-Nya bahawa Dia menyatakan penentangan terhadap golongan

---

<sup>97</sup> *al-Intisor*, hlm. 8-9.

musyrikin disebabkan mereka mempersekutukan-Nya dari aspek al-Uluhiyyah walaupun mereka meyakini al-Rububiyah. Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bermaksud:

*Bertanyalah kepada mereka (yang musyrik itu): "Siapakah yang memberi rezeki kepada kamu dari langit dan bumi? atau siapakah yang menguasai pendengaran dan penglihatan? dan siapakah yang mengeluarkan makhluk yang hidup dari benda yang mati, dan mengeluarkan benda yang mati dari makhluk yang hidup? Dan siapakah pula yang mentadbirkan urusan sekalian alam?" Maka mereka tetap akan menjawab dengan berkata: "Allah jualah yang menguasai segala-galanya!"( Yunus 10:31)*

Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

*Adakah di antara makhluk-makhluk yang kamu sekutukan dengan Tuhan itu, sesiapa yang mula menciptakan sesuatu kejadian kemudian (lalu) ia mengembalikan adanya semula (pada hari kiamat?). Katakanlah: "Allah jualah yang mula menciptakan sekalian makhluk kemudian Dia mengembalikan adanya semula (untuk menerima balasan); oleh itu, mengapa kamu rela dipalingkan (kepada menyembah yang lain)? (Yunus 10:34)<sup>98</sup>.*

---

<sup>98</sup> *al-Ta'yid al-Malik al-Manan*, helaian 24-25.

### **Keenam: al-Sahsawani.**

Beliau menjawab kembali kenyataan Dahlan bahawa firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bermaksud: : **"*Tidakkah Aku ini Tuhan (al-Rabb) kamu?*"** (al-A'raf 7:172) merupakan dalil mencukupi bagi makhluk menyakini Tawhid al-Rububiyah sahaja. Ini disebabkan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* tidak menggunakan ungkapan "*Sembahan (al-Ilaah) kamu*". Ia seperti berikut:

#### Pertama

Bagi sesiapa yang mempunyai akal yang sihat serta lurus kefahamannya semestinya apabila ia meyakini Tawhid al-Rububiyah perlu disertakan bersama suatu hakikat kebenaran iaitu ia tidak berhak melakukan peribadatan kepada selain *al-Rabb* (Tuhan). Konsep ini dinamakan sebagai Tawhid al-Uluhiyyah.

Sehubungan ini Ibn Katsir ketika mentafsirkan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bermaksud: **"*Bertanyalah kepada mereka (yang musyrik itu): siapakah yang memberi rezeki kepada kamu dari langit dan bumi? atau siapakah yang menguasai pendengaran dan penglihatan?*"** (Yunus 10:31) menyatakan seperti berikut:

"Jelas menerusi ayat ini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menyatakan keyakinan golongan musyrikin terhadap keesaan-Nya dari sudut al-Rububiyah merupakan suatu tempelakan serta keyakinan yang

menikam kembali diri mereka. Ini disebabkan semestinya diperakui keesan-Nya dari sudut al-Uluhiyyah juga."

#### Kedua

Ayat yang bermaksud: "***Tidakkah Aku ini Tuhan (al-Rabb) kamu?***" merupakan ringkasan dari maksud: "Tidakkah aku ini sembah (ilah) kamu." Ini berdasarkan kenyataan 'Ibn 'Abbas *radiallahu 'anh* seperti berikut:

"Sesungguhnya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menyapu tulang sulbi Adam lalu keluarlah daripadanya (nyawa) seluruh manusia ...hingga hari kiamat. Lalu Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* mengambil perjanjian, iaitu mereka menyembah serta tidak menyekutukannya dengan yang lain dan menjamin rezeki kepada mereka."

#### Ketiga

Apa yang dikehendaki dengan istilah Tuhan (*al-Rabb*) ialah Yang disembah (*al-Ma'bud*). Sehubungan ini Ikrimah ketika mentafsirkan firman *Allah Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Dan jangan pula sebahagian dari kita mengambil akan sebahagian yang lain untuk dijadikan orang-orang yang dipuja dan didewa-dewakan selain Allah.*** (Ali 'Imran 3:64) berkata: "Jangan sujud sebahagian kita kepada sebahagian lain."

Ibn Katsir dalam tafsirnya berkata: "Perkataan

*al Arbaab* (tuhan-tuhan) dalam firman *Allah Subhanahu Wa Ta'ala*

***Mereka menjadikan pendita-pendita dan ahli-ahli agama mereka sebagai tuhan-tuhan selain dari Allah, dan juga (mereka mempertuhankan) al-Masih ibni Maryam, padahal mereka tidak diperintahkan melainkan untuk menyembah Tuhan Yang Maha Esa; tiada Tuhan (yang berhak disembah) melainkan Dia. Maha Suci Allah dari apa yang mereka sekutukan.*** (al-Tawbah 9:31) bermaksud: Mereka yang disembah.<sup>99</sup>

#### **Ketujuh: al-Syeikh Ibn Sahman.**

Beliau membantah dakwaan al-Haddad yang menentang pembahagian tawhid sebegini dengan katanya:

Kenyataan al-Haddad: "Ini suatu yang menghairankan, adakah si kafir mempunyai tawhid yang sebenar? Sekiranya demikian, sudah pasti ia akan dikeluarkan dari neraka..." hingga akhirnya.

Jawapanku: al-Syeikh al-Imam tidak pernah mengatakan golongan musyrik meyakini tawhid sebenar. Beliau hanya menyatakan golongan musyrikin arab meyakini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagai Pencipta segala sesuatu namun pada ketika yang sama mereka tetap dikategorikan sebagai musyrik. Sehubungan ini Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman:

---

<sup>99</sup> *Siyannah al-Insan*, hlm. 400-404 secara ringkas.

***Dan (orang-orang yang beriman kepada Allah) kebanyakan mereka tidak beriman kepada Allah melainkan mereka mempersekutukannya juga dengan yang lain. (Yusuf 12:106)***

Berkata sebahagian golongan *Salaf al-Soleh*: "Sekiranya engkau bertanya kepada golongan musyrikin siapakah yang menjadikan langit dan bumi, sudah pasti mereka akan menjawab: Allah, namun di samping itu mereka tetap menyembah selain-Nya. Oleh yang demikian keyakinan sekadar Tawhid al-Rububiyah sahaja tidak menyebabkan mereka menjadi orang Islam. Ini disebabkan mereka masih mengabdikan diri kepada selain Allah iaitu mempersekutukannya dari sudut Tawhid al-Uluhiyah.<sup>100</sup>

**Kelapan: al-Syeikh 'Abd. al-Karim bin Fakhr al-Din.**

Beliau menegaskan kewajipan menyatakan perbezaan antara kedua tawhid ini dengan berkata:

Daku merujuk kepada firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Tanyakanlah lagi: "Siapakah Tuhan yang memiliki dan mentadbirkan langit yang tujuh, dan Tuhan yang mempunyai 'Arasy yang besar?" Mereka akan menjawab: "(Semuanya) kepunyaan Allah."***

---

<sup>100</sup> *al-Asinnah al-Haddad*, hlm. 117.

***Katakanlah: "Mengapa kamu tidak mahu bertakwa?"***  
(al-Mu'minun 23:86-87)

***Sebenarnya mereka dahulu apabila dikatakan kepadanya: "(Ketahuilah, bahawa) tiada Tuhan yang sebenar-benarnya melainkan Allah" - mereka bersikap takbur mengingkarinya. (as-Soffat: 35)***

Berdasarkan kedua ayat ini, jelas kepada engkau golongan musyrikin arab terdahulu meyakini kerububiyahan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* namun mengingkari keesaan-Nya dari sudut al-Uluhiyyah atau al-'Ubudiyyah. Ini sehinggakan sebahagian mereka mengatakan seperti berikut:

***Patutkah ia menafikan tuhan-tuhan yang berbilang itu dengan mengatakan: Tuhan hanya Satu? Sesungguhnya ini adalah satu perkara yang menakjubkan. (Shad 38:5)***

Oleh yang demikian tawhid dikategorikan kepada dua jenis iaitu Tawhid al-Rububiyah serta al-Uluhiyyah, di mana pengingkaran terhadap perkara ini seolah-olah mengingkari kewujudan pancaindera.<sup>101</sup>

### **Kesembilan: al-Qasimi.**

Beliau dengan penjelasan kukuh menjawab

---

<sup>101</sup> *al-Haq al-Mubin*, hlm. 36.

kekeliruan al-Dijwi yang mendakwa golongan musyrikin mengingkari kewujudan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berdasarkan kefahamannya terhadap firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

*Dan apabila dikatakan kepada mereka (yang musyrik itu): "Sujudlah kamu kepada Ar-Rahman (Tuhan Yang Maha Pemurah)." Mereka bertanya: "Dan siapakah Ar-Rahman itu?" (al-Furqan 25:60)*

Jawapan al-Qasimi:

#### Pertama

Ayat ini sama sekali tidak menunjukkan penolakan terhadap *al-Rahman*. Ia hanya merupakan pertanyaan bagi mengetahui hakikat sesuatu. Dengan kata lain mereka tetap membenarkan kewujudan perkara tersebut namun masih mengemukakan pertanyaan terhadapnya. Para ilmuwan tatabahasa arab bersepakat mengenainya. Contohnya apabila golongan musyrikin menanyakan (kepada Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* -penterjemah) apa itu *al-Ruh?* sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dalam surah al-Isra':

***Dan mereka bertanya kepadamu tentang ruh.***  
(al-Isra' 17:85) Ini menunjukkan mereka tetap meyakini kewujudannya. Pertanyaan terhadapnya tidak sama sekali

menunjukkan pengingkaran.

#### Kedua

Katakanlah sekiranya benar sekalipun mereka mengingkarinya (terhadap penggunaan ungkapan al-Rahman -penterjemah) adakah pengingkaran ini termasuk terhadap Dzat Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*? ataupun pengingkaran terhadap gelaran-Nya sebagai *al-Rahman*? al-Dijwi tidak pula menyatakannya. Sehubungan ini, apabila seorang arab mendengar perkataan 'Uqar, Kandarus atau Kumit yang merupakan nama-nama *al-Khamr* (arak) mereka tetap meyakini ianya arak lalu meminumnya. Ini walaupun mereka menolak penggunaan nama-nama tersebut disebabkan kejahilan.

#### Ketiga

Berdasarkan peristiwa perjanjian Hudaibiyah, Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* memerintahkan para sahabat baginda menulis perkataan *Bismillahirrahmanirrahim (Dengan nama Allah Yang Maha Pemurah Lagi Maha Mengasihani)*. Namun berkata ketua perwakilan Quraisy Suhayl bin 'Amru: "Adapun *al-Rahman* kami tidak mengetahuinya. Namun tulislah *BismikaAllahumma!* (dengan Nama Dikau Ya Allah)"

Ungkapan Suhayl menunjukkan kepada dua perkara. Pertama: golongan musyrikin Quraisy tetap beriman kepada Allah serta meminta pertolongan kepada-Nya. Kedua: yang mereka ingkari ialah

menyandarkan sifat *al-Rahman* kepada-Nya. Sekiranya mereka mengingkari Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sudah tentu mereka akan menentang penggunaan kalimah *BismikaAllahumma* serta mengingkari penggunaan *lafz al-Jalalah* dan *lafaz al-Rahim* yang termasuk di dalam ungkapan *Bismillahirrahmanirrahim*.

#### Keempat

Keseluruhan ulama' tafsir mentafsirkan ayat tersebut sebagai keingkaran golongan musyrikin terhadap penggunaan nama *al-Rahman* bukan pengingkaran terhadap Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

*al-Qasimi* seterusnya membantah kenyataan *al-Dijwi* yang mengatakan Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* tidak menyatakan perbezaan antara dua jenis tawhid. Ia seperti berikut:

Kami menyatakan: Sekiranya apa yang dikehendaki *al-Dijwi* bahawa golongan musyrikin tidak menyebutkannya dari segi lafaz maka ini tidak membawa apa apa kesan serta manfaat kepada kami. Sebaliknya jika apa yang dikehendaki merujuk kepada maksud sebenar maka kami tidak bersetuju dengan kenyataannya kerana ia tidak diasaskan kepada bukti kukuh.

Kami menegaskan Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta para sahabat baginda mengetahui bahawa syarat untuk golongan musyrikin memasuki *al-Din* ini ialah Tawhid *al-Uluhiyyah* dan *al-Rububiyah*. Ia

terkandung dalam ungkapan *Lailahailallah, Wa La Ta'budu illallah Wa La Tad'u illa Iyyah*. (Tiada Tuhan Yang Disembah selain Allah, dan janganlah menyembah selain-Nya serta jangan memohon kecuali kepada-Nya) bersama sama dengan ucapan mereka *La Khaliq* (tiada Pencipta) dan *La Raziq* (tiada Pemberi rezeki) kecuali Allah.<sup>102</sup>

al-Qasimi turut mengemukakan beberapa bukti perbezaan antara Tawhid al-Uluhiyyah dan al-Rububiyyah seperti berikut:

#### Bukti pertama

Kitab-kitab tatabahasa arab serta tafsir membezakan maksud kalimah *al-Ilah* dengan kalimah *al-Rabb*. Di mana maksud *al-Ilah* ialah *al-Ma'bud* (Yang disembah) manakala *al-Rabb* ialah *al-Malik li al-Syai'e* (Pencipta serta Pemilik segala sesuatu).

#### Bukti kedua

Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Katakanlah (wahai Muhammad): "Aku berlindung kepada Allah Pemelihara sekalian manusia, Yang Menguasai sekalian manusia, Tuhan yang berhak disembah sekalian manusia. (al-Nas 114:1-3)***

---

<sup>102</sup> *al-Fasl al-Hasim bayna al-Wahibiyyin wa Mukhalifihim*, hlm. 23-25.

Berdasarkan ayat di atas, Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* membezakan antara ungkapan *al-Rabb* yang diikuti dengan *al-Malik* serta diikuti kemudiannya dengan *al-Ilah*.

#### Bukti ketiga

Para ilmuwan tatabahasa arab bersepakat perkataan *Ilahan* merujuk kepada penghasilan (*Isim Maf'ul*) seumpama buku yang bermaksud sesuatu yang ditulis. Sebaliknya perkataan *Rabban* merujuk kepada memperbuat atau si pembuat (*Isim Fa'il*). Oleh yang demikian apabila dikatakan *Rabb al-Nas* bermaksud Yang Menguasai manusia. Dengan itu tidak boleh mentafsirkan *Isim Fail* menjadi *Isim Maf'ul*.

#### Bukti keempat

al-Qur'an menegaskan apabila golongan musyrikin menamakan patung berhala mereka sebagai *Alihah* mereka mengatakan:

***Dan kami tidak akan meninggalkan tuhan-tuhan kami dengan sebab kata-katamu itu.*** (Hud 11:53)

al-Qur'an tidak pula mengatakan golongan musyrikin menamakan patung berhala mereka sebagai *Arbaban*. Sekiranya tidak ada perbezaan antara kedua lafaz ini sudah tentu golongan musyrikin turut

menggunakan perkataan *Arbaban* di samping *Alihah*.<sup>103</sup>

Berdasarkan penjelasan para pemimpin serta pendokong dakwah *al-Salafiyyah*, ternyata pembahagian tawhid kepada dua bahagian iaitu Tawhid al-Rububiyyah dan al-Uluhiyyah bukanlah suatu perkara baru ataupun perbuatan bid'ah. Ia bukanlah sebagaimana sangkaan golongan penentang bahawa ia merupakan ajaran Ibn Taymiyyah ataupun Ibn 'Abd. al-Wahhab. Sebaliknya ia berasaskan keterangan al-Qur'an serta al-Sunnah yang sahih.

Namun disebabkan kejahilan terhadap hakikat tawhid, golongan penentang mengecilkan skopnya sehingga meyakini Tawhid al-Rububiyyah sahaja sebagai matlamat keyakinan mereka. Selain itu mereka menyangka golongan musyrikin arab turut mengingkari Tawhid al-Rububiyyah terhadap Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Bagi mengakhiri perbincangan bab ini, kami nyatakan keterangan al-Syeikh Husin bin Mahdi al-Nu'mi *rahimahullah*. Ia menyangkut persoalan penetapan golongan musyrikin arab terhadap Tawhid al-Rububiyyah namun mengingkari Tawhid al-Uluhiyyah, seperti berikut:

Setelah mengkaji al-Qur'an kami tidak menemui keterangan menyatakan golongan musyrikin arab meyakini sekalian yang mereka sembah (*alihah*) selain Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dapat menciptakan, memberi rezeki,

---

<sup>103</sup> *al-Fasl al-Hasim bayna al-Wahibiyyin wa Mukhalifihim*, hlm. 67-71.

menghidupkan dan mematikan serta menurunkan air dari langit. Sebaliknya apabila ditimpa kesempitan hidup mereka akan memohon kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Ini jelas menunjukkan golongan musyrikin arab tetap mentawhidkan-Nya dari sudut al-Rububiyah. Ia sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bermaksud:

***Tanyakanlah lagi: "Siapakah Tuhan yang memiliki dan mentadbirkan langit yang tujuh, dan Tuhan yang mempunyai 'Arasy yang besar?" Mereka akan menjawab: "(Semuanya) kepunyaan Allah." Katakanlah: "Mengapa kamu tidak mahu bertakwa?"***  
(al-Mu'minin 23:86-87)<sup>104</sup>

---

<sup>104</sup> *Ma'arij al-Albab*, hlm. 202-204.

**Bab Ketiga:**  
**Membersihkan Salah Faham Berkenaan Doa Kepada  
Orang Yang Sudah Mati.**

Golongan penentang seterusnya menyatakan penentangan ketiga. Ia membabitkan tindakan al-Syeikh al Imam yang mengingkari memohon doa serta melakukan *al-Istigoshah* (memohon bantuan/pertolongan) kepada orang yang sudah mati dan mengkufurkan sesiapa yang melakukan demikian. Sebelum menyatakan penentangan ini, perlu diperjelaskan terlebih dahulu bahawa tajuk ini mempunyai perkaitan dengan bab pengharaman *al-Tawasul*. Ini disebabkan berdoa serta *beristigoshah* merupakan sebahagian dari *al-Tawasul*. Namun ia diasingkan dari bab terdahulu memandangkan berdoa dikategorikan sebagai sebahagian dari ibadah serta ketaatan yang besar kedudukannya. Ini sebagaimana termaktub dalam al-Qur'an dan al-Sunnah.

al-Syeikh Sulayman bin 'Abd. Allah bin Muhammad bin 'Abd. al-Wahhab ketika mengulas perkara ini berkata:

Doa merupakan antara ibadat yang utama. Bahkan ia ibadat yang paling dimuliakan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Sekiranya tidak ada perbuatan syirik dalam berdoa maka tidak ada perbuatan syirik di atas dunia ini. Sekiranya wujud perbuatan syirik di atas dunia ini, maka

syirik dalam berdoa merupakan syirik yang paling besar kedudukannya berbanding syirik dalam peribadatan lainnya.

Secara realiti, syirik dalam berdoa merupakan syirik terbesar golongan musyrikin yang diutuskan Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* kepada mereka. Ini disebabkan mereka menyeru kepada para anbiya' serta salihin (yang sudah mati -penterjemah) dan malaikat supaya memberi syafaat kepada mereka di sisi Allah. Namun apabila ditimpa kesusahan golongan musyrikin ini akan memohon terus kepada Allah dengan melupakan sekutu-sekutu tersebut.<sup>105</sup>

Disebabkan pentingnya ibadat doa ini, maka ia wajib dilakukan kepada Allah *Suhanahu Wa Ta'ala* dengan penuh keikhlasan ketika waktu senang mahupun susah. Penyerahan sepenuhnya doa kepada-Nya merupakan tanda keimanan serta mengesakan-Nya. Sebaliknya berdoa kepada selain-Nya merupakan tanda kekufuran serta menyekutukan-Nya.

Perlu diketahui, golongan penentang tidak menamakan permohonan mereka kepada orang yang sudah mati itu sebagai doa, tetapi mengelarkannya sebagai *al-Tawasul* atau meminta bantuan ataupun pertolongan. Dengan kata lain mereka mengelarkan perbuatan bermohon kepada orang yang sudah mati sebagai menyeru (*al-Nida'*) bukan berdoa (*Du'a*).

<sup>105</sup> *Taysir al-'Aziz al-Hamid*, hlm. 219 secara ringkas.

Ini tidak lain hanya untuk mengaburi pandangan golongan awam dengan nama-nama yang mereka akan terpesona serta tidak dapat melarikan diri daripadanya. Namun hakikatnya apa yang dikehendaki tetap merupakan permohonan kepada orang yang sudah mati sama ada mengharapkan bantuan, menunaikan hajat, menyembuhkan penyakit dan sebagainya yang termasuk ke dalam perbuatan yang hanya dapat diperkenankan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sahaja.

Dalam konteks ini golongan penentang mengharuskan bermohon kepada orang yang sudah mati dengan anggapan perbuatan ini menyamai permohonan ketika mereka masih hidup. Golongan penentang beranggapan kehidupan alam kematian bukan sahaja menyamai kehidupan alam keduniaan bahkan melebihinya.

Oleh yang demikian orang yang sudah mati di alam barzakh dapat menggunakan pancaindera serta mempunyai perasaan sebagaimana kehidupan terdahulu serta dapat memberikan pertolongan sepertimana kehidupan terdahulu.

Tambahan pula, orang yang meminta bantuan atau berdoa kepada si mati tetap meyakini Allah sebagai Pelakunya serta yang memberi kesan terhadap perbuatannya.

Sehubungan ini golongan penentang beranggapan bermohon kepada si mati hakikatnya bukanlah berdoa

kepada mereka. Ia hanya merupakan sejenis seruan atau panggilan (*al-Nida'*) menyamai menyeru seorang yang ghaib. Selain itu bukan keseluruhan doa merupakan seruan atau panggilan. Oleh itu diharuskan menyeru si mati selagi mana individu yang melakukannya tidak meyakini si mati dapat memberi bekas atau pengaruh sebaliknya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sahaja yang bersifat demikian.

### **Kenyataan Golongan Penentang**

- **al-Qabbani.**

Dalam penentangannya dia mendakwa:

Ibn 'Abd. al-Wahhab tidak mengemukakan dalil serta bukti apabila menyatakan *al-Istigoshah* kepada selain Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* merupakan perbuatan syirik besar yang biasa dilakukan golongan kafir.<sup>106</sup>

Dia mengharuskan *beristigoshah* kepada selain Allah dengan katanya:

Diharuskan melakukan tawasul, memohon pertolongan serta *beristigoshah* kepada Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta selainnya di kalangan para anbiya' serta awliya.<sup>107</sup>

al-Qabbani mendakwa larangan terhadap *al-*

---

<sup>106</sup> *Fasl al-Khitob*, helaian 60.

<sup>107</sup> *Fasl al-Khitob*, helaian 19-27.

*Istigoshah* merupakan kenyataan yang sengaja diadadakan:

Engkau mengikuti Ibn Taymiyyah apabila melarang perbuatan *al-Istigoshah* serta meminta pertolongan kepada makhluk sama ada yang sudah mati atau ghaib.<sup>108</sup>

- **al-Haddad.**

Dia menetapkan keharusan melakukan *al-Istigoshah* kepada para anbiya' serta salihin selepas kematian mereka:

Antara mukjizat para anbiya' serta kekeramatan para wali ialah ia tidak terputus setelah kematian mereka. Sehubungan itu, para anbiya' hidup di dalam kubur, makan, minum, menunaikan solat, haji serta berkahwin sebagaimana yang disampaikan (kepada kita). Begitu juga para syuhada. Mereka hidup di sisi Tuhan mereka serta turut melibatkan diri memerangi golongan kafir sama ada ketika di dunia dahulu mahupun setelah kematian.<sup>109</sup>

Dia mendakwa antara kesalahan al-Syeikh al-Imam ialah mengingkari ber*istigoshah* kepada orang yang sudah mati:

---

<sup>108</sup> *Fasl al-Khitob*, helaian 53.

<sup>109</sup> *Misbah al-Anam*, hlm. 26

Antara kesalahan si al-Najdi adalah mengingkari tasawul serta *beristigoshah* dengan menyebut nama-nama orang yang sudah mati.<sup>110</sup>

al-Haddad menambah:

Bagaimana Ibn 'Abd. al-Wahab tergamak mengingkari kelebihan tokoh-tokoh terdahulu? Ini sehinggakan dia menganggap musyrik sesiapa yang *beristigoshah* kepada orang yang sudah mati.<sup>111</sup>

- **Muhsin 'Abd. al-Karim.**

Dia mengemukakan kenyataan golongan penentang sebelumnya yang menafikan kewujudan syirik dalam berdoa kepada selain Allah:

Yusuf bin Ibrahim berhujah dengan pemimpin golongan Wahabi - dia menyatakan bahawa syirik dalam berdoa bukanlah syirik besar hukumnya - serta tidak mengeluarkan seseorang dari Islam. Selain itu ungkapan "doa" yang termaktub di dalam al-Qur'an bukan merujuk kepada "seruan untuk memohon hajat-hajat".<sup>112</sup>

Dia menambah:

'Abd. Allah bin 'Isa dalam kitabnya *al-Saif al-Hindi* mengatakan sejak permulaan lagi dia tidak

---

<sup>110</sup> *Misbah al-Anam*, hlm. 54.

<sup>111</sup> *Misbah al-Anam*, hlm. 62.

<sup>112</sup> *al-Lufhat al-Wajid*, helaian 18.

menyokong perjuangan golongan Wahabi. Ini disebabkan mereka menggelarkan perbuatan berdoa kepada orang yang sudah mati sebagai maksiat serta syirik.<sup>113</sup>

- **Ibn Jurjis.**

Dia mendakwa sikap golongan Wahabi melarang melakukan *al-Istigoshah* kepada para anbiya' serta awliya' selepas kematian mereka menunjukkan golongan Wahabi tidak meyakini kewujudan kehidupan alam barzakh<sup>114</sup>. Ibn Jurjis turut memenuhi kenyataannya dengan segala jenis pembohongan serta unsur fitnah. Ketika menyatakan bahawa kehidupan para anbiya' di dalam kubur mereka merupakan kehidupan secara hakiki dengan disertai pancaindera berkata:

Sebahagian yang mendakwa berilmu pengetahuan mengatakan bagaimana mungkin para anbiya' serta awliya' dapat mengetahui individu yang memohon pertolongan serta menyeru mereka? Daku katakan kepada mereka: kehidupan golongan ini menyamai keadaan mereka di atas dunia.<sup>115</sup>

---

<sup>113</sup> *al-Luṣṣat al-Wajd*, helaian 18. 'Abd. Allah bilFaqih al-Alawi mengemukakan dalam risalahnya '*al-Radd 'ala al-Wahabiyyah* beberapa dalil bahawa syirik dalam berdoa bukanlah syirik besar hukumnya. Ia merujuk kepada sesi perbualan antara beliau dengan beberapa pendokong gerakan *al-Salafiyyah* pada tahun 1211H sebagaimana dinyatakan al-Alawi dalam risalahnya.

<sup>114</sup> *al-Minhah al-Wahabiyyah*, hlm. 4

<sup>115</sup> *al-Minhah al-Wahabiyyah*, hlm. 15

Ibn Jurjis mendakwa oleh kerana kehidupan para awliya di dalam kubur merupakan kehidupan sebenar maka tidak ditegah serta tidak berdosa sesiapa yang menuntut sesuatu kepada mereka. Ini selagi mana individu yang memohon tadi meyakini ia merupakan perbuatan Allah *Subhanahu Ta'ala*. Ibn Jurjis seterusnya menambah pembohongannya dengan mendakwa keharusan memohon sesuatu kepada orang yang sudah mati telah disepakati ulama'. Dia berkata:

Kehidupan sebenar para anbiya' serta awliya' laksana golongan syuhada' yang kisahnya termaktub di dalam al-Qur'an. Oleh yang demikian mengapa perlu merasa aneh memohon sesuatu daripada mereka? Ini selagi mana seseorang itu meyakini hakikatnya ia merupakan perbuatan Allah manakala golongan yang sudah mati itu berperanan sebagai penyebab serta suatu usaha dan ikhtiar sahaja.<sup>116</sup>

Dia mendakwa:

Terdapat hadith-hadith menyatakan permohonan kepada orang yang sudah mati serta persepakatan ulama' membenarkannya.<sup>117</sup>

- **Ibn Dawud al-Hamdani.**

Dia mengharuskan melakukan *al-Istigoshah* kepada

---

<sup>116</sup> *al-Minhah al-Wahabiyyah*, hlm. 25.

<sup>117</sup> *al-Minhah al-Wahabiyyah*, hlm. 25.

orang yang sudah mati selagi mana orang yang melakukannya meyakini Allah sahaja yang dapat memberi bekas, memberi manfaat serta mudarat, manakala si mati hanya sebagai jalan mendekati diri kepada Dia sahaja. Dengan kata lain tempat yang dituntut hakikatnya ialah Allah bukan kepada si mati walaupun secara zahir seolah-olah bermohon kepadanya.<sup>118</sup>

Dia mengharuskan melakukan *al-Istigoshah* kepada si mati disebabkan tidak ada perbezaan antara kehidupan keduniaan dengan alam kematian seperti berikut:

Hakikatnya tidak ada perbezaan antara mati dengan hidup kecuali pemisahan ruh dari jasad sahaja. Hakikatnya yang sebenar berperanan sama ada ketika hidup mahupun mati adalah ruh. Oleh itu permohonan dilakukan terhadap roh si mati yang berfungsi secara berterusan walaupun sesudah mati.<sup>119</sup>

- **Ahmad Zaini Dahlan.**

Dia mendakwa tidak ada perbezaan antara orang yang hidup dengan yang mati. Ini disebabkan keduanya tidak dapat mencipta serta memberi pengaruh dan kesan terhadap sesuatu kerana yang bertindak pada hakikatnya ialah Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Oleh yang demikian yang memberi bantuan secara hakiki ialah Allah

---

<sup>118</sup> *Izhaq al-Batil*, helaian 75-76 secara ringkas.

<sup>119</sup> *Izhaq al-Batil*, helaian 77 secara ringkas.

manakala Nabi mahupun seorang wali hanya sebagai perantaraan dan penyebab antara si pemohon dengan Allah sahaja.<sup>120</sup>

Dia mengulas kenyataan yang mengatakan berdoa kepada selain Allah adalah syirik:

Antara kekeliruan mereka kerana beranggapan seruan atau panggilan (*al-Nida'*) sebagai doa serta keseluruhan doa sebagai ibadat bahkan doa sebagai tunggak segala peribadatan.

Bagi menolak anggapan mereka ini maka perlu diperjelaskan bahawa istilah seruan yang dinamakan sebagai doa sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Janganlah kamu jadikan seruan atau panggilan Rasulullah di antara kamu seperti seruan atau panggilan sesama kamu.*** (al-Nur 24:63) bukan merupakan ibadat.

Ternyata bukan keseluruhan doa itu ibadat. Sekiranya keseluruhan seruan merupakan doa dan keseluruhan doa itu ibadat maka sudah tentu ia merangkumi keseluruhan seruan sama ada kepada orang yang masih hidup atau yang sudah mati. Maka jadilah keseluruhan seruan itu ditegah sama ada terhadap orang yang masih hidup atau yang sudah mati, terhadap binatang dan sebagainya lagi.

---

<sup>120</sup> *al-Durar al-Saniyyah*, hlm. 13-14.

Oleh yang demikian seruan yang dikategorikan sebagai ibadat hanya terhadap sesuatu yang diyakini mempunyai taraf ketuhanan yang berhak dilaksanakan peribadatan serta tunduk kepadanya. Terjadinya syirik apabila meletakkan keyakinan ketuhanan kepada selain Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* atau meyakini selain-Nya berupaya memberi bekas.

Sebaliknya melakukan seruan atau panggilan kepada seseorang yang tidak diyakini ia mempunyai sifat ketuhanan atau dapat memberi bekas terhadap sesuatu maka ia bukan merupakan ibadat sama ada terhadap orang yang sudah mati atau ghaib.<sup>121</sup>

- **al-Samanwudi.**

Dia menyatakan penentangannya terhadap para pemimpin dakwah *al-Salafiyah* berkait bab *al-Istigoshah* kepada si mati dengan katanya:

Golongan Wahabi mengingkari keharusan melakukan *al-Istigoshah* kepada Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*, para anbiya', salihin serta awliya dengan menganggap ianya sebagai perbuatan syirik besar.<sup>122</sup>

- **al-Tabataba'ie.**

---

<sup>121</sup> *al-Durar al-Saniyyah*, hlm. 34.

<sup>122</sup> *Sa'adah al-Darayn*, Jil. 1, hlm. 151.

Dia mengharuskan *beristigoshah* kepada orang yang sudah mati dengan tidak menganggapnya sebagai perbuatan syirik dengan katanya:

Bertawasul kepada orang yang sudah mati bukan perbuatan syirik. Ia menyamai bertawasul kepada orang yang hidup supaya menunaikan hajat-hajat menerusi perantaraan doanya kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Oleh kerana perbuatan ini bukan perbuatan syirik maka begitu juga dengan bertawasul kepada orang yang hidup.

Keharusan melakukan seruan serta bermohon kepada makhluk ini selaras dengan kisah permohonan kaum Nabi Musa *'alayh al-salam* kepada baginda supaya memberikan pertolongan. Ini sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Maka orang dari golongannya meminta tolong kepadanya melawan orang yang dari pihak musuhnya.***  
(al-Qasas 28:15)

Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* mengenai Nabi Yusuf *'alayh al-salam*:

***Sebutkanlah perihalku kepada tuanmu.*** (Yusuf 12:43)

Sekiranya diharuskan melakukan permohonan sebegini maka sudah pasti ia bukan merupakan perbuatan

syirik. Oleh yang demikian diharuskan juga permohonan kepada para anbiya' serta awliya' di kubur mereka atau dari tempat yang jauh.<sup>123</sup>

al-Tabataba'ie mendakwa tidak ada perbezaan antara orang yang hidup dengan yang mati. Ini disebabkan si mati dapat memahami, merasai serta mempunyai perasaan sebagaimana ketika ia masih hidup. Bahkan al-Tabataba'ie beranggapan kedudukan si mati dalam perkara ini lebih kuat kesannya berbanding ketika ia masih hidup. Kononnya ia diasaskan kepada keterangan al-Qur'an, al-Sunnah serta persepakatan ulama'.

Sehubungan ini dia mendakwa para anbiya' turut memohon pertolongan kepada selain Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* dengan berasaskan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Wahai Nabi, cukuplah Allah menjadi Penolongmu, dan juga pengikut-pengikutmu dari orang-orang yang beriman.*** (al-Anfal 8:64)

Dia berkata:

Berasaskan ayat ini bagaimana golongan Wahabi boleh mengingkari keharusan memohon bantuan kepada makhluk?<sup>124</sup>

---

<sup>123</sup> *al-Barahin al-Jaliyyah*, hlm. 27, secara ringkas

<sup>124</sup> *al-Barahin al-Jaliyyah*, hlm. 33-34.

al-Tabataba'ie membantah sikap golongan Wahabi menolak permohonan doa kepada selain Allah dengan katanya:

Pegangan ketiga golongan Wahabi berbunyi: "Doa merupakan otak kepada ibadat. Oleh yang demikian tidak diharuskan bermohon kepada selain Allah kerana syirik hukumnya."

Jawapanku: Doa yang dilarang hanyalah doa yang berbentuk ibadat. Adapun doa dalam bentuk seruan atau panggilan (*al-Nida*) ia diharuskan. Ini sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Marilah kita menyeru anak-anak kami.*** (Ali 'Imran 3:61)

Apa yang dikehendaki dengan "Doa" di sini adalah "Seruan/Panggilan". Dengan itu bukanlah kesemua seruan atau panggilan itu merupakan doa, dan bukanlah keseluruhan doa itu merupakan ibadat.<sup>125</sup>

- **al-Nabhani.**

Menerusi kitabnya *Syawahid al-Haq fi al-Istigoshah bi Sayyid al-Khalq*, dia menulis satu bab yang terdiri dari 14 bahagian. Ia bagi menetapkan keharusan melakukan *al-Istigoshah* kepada Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta selainnya di kalangan para anbiya' serta awliya'

---

<sup>125</sup> *al-Barahin al-Jaliyyah*, hlm. 39-40.

sama ada yang masih hidup atau sudah mati.<sup>126</sup> Dia berpendapat tidak berdosa kepada sesiapa yang bermohon kepada orang yang sudah mati sekiranya dia mengiktiraf hanya Allah sahaja sebagai Pelakunya. Kata al-Nabhani:

Sekiranya engkau melihat sikap keseluruhan kaum muslimin, engkau akan dapati mereka menggunakan *al-Istigoshah* bagi mendekati diri kepada Allah. Ini dilakukan dengan pengetahuan hakikatnya Allah jua yang bertindak sebagai Pelaku.<sup>127</sup>

- **al-Zahawi.**

Dia mendakwa para ulama' mengharuskan serta mempermuliakan perbuatan *beristigoshah* kepada Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* dengan katanya:

Para ulama' mengharuskan melakukan *al-Istigoshah* serta bertawasul dengan Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Hakikatnya perbuatan ini dilakukan terhadap sesiapa sahaja yang dapat memberikan bantuan walaupun ia bertindak sebagai penyebab atau usaha ikhtiar sahaja.<sup>128</sup>

Dia mengharuskan *beristigoshah* kepada orang yang sudah mati kerana menurut pandangannya kehidupan si mati serta pendengarannya menyamai

---

<sup>126</sup> Syawahid *al-Haq*, hlm. 98-121.

<sup>127</sup> Syawahid *al-Haq*, hlm. 116.

<sup>128</sup> Syawahid *al-Haq*, hlm. 54.

kehidupannya di atas dunia. Katanya:

Kehidupan para anbiya' serta awliya' (di alam kubur) tidak berbeza dengan kehidupan keduniaan. Oleh itu diharuskan melakukan *al-Istigoshah* serta bertawasul kepada mereka.<sup>129</sup>

- **al-Dijwi.**

Dia mengharuskan ber*istigoshah* kepada selain Allah di kalangan orang yang sudah mati serta ghaib dengan katanya:

Individu yang melakukan *al-Istigoshah* tidak pula meyakini terhadap tempat permohonannya bahawa ia bebas melakukan sesuatu perkara tanpa memperolehnya dari Allah atau merujuk kepada-Nya terlebih dahulu. Selain itu tidak wujud perbezaan dalam melakukan *al-Istigoshah* sama ada terhadap yang masih hidup atau yang sudah mati. Ini disebabkan hakikatnya Allah merupakan Pencipta kepada segala sesuatu.<sup>130</sup>

Dia mendakwa tidak ada perbezaan antara yang hidup dengan yang mati disebabkan orang yang mati mempunyai kehidupan sepertimana orang yang hidup. Katanya:

---

<sup>129</sup> *Syawahid al-Haq*, hlm.68..

<sup>130</sup> *al-Maqalat al-Wafiyah*, hlm. 223-224 secara ringkas. Lihat juga penulisan al-Dijwi di dalam majalah *Nur al-Islam*, Jil. 1, berkenaan hukum bertawasul kepada Nabi, hlm. 589 serta Jil.2 berkenaan hukum bertawasul serta kejahilan golongan Wahabi, hlm. 30.

Tidak ada perbezaan antara hidup dengan mati. Kedudukan orang yang sudah mati menyamai yang hidup. Ini disebabkan hakikatnya yang bertindak sebagai Pelaku ialah Allah. Selain itu roh orang yang mati kekal mempunyai perasaan serta pengetahuan sebagaimana di atas dunia dahulu ataupun melebihinya. Menerusinya mereka dapat mengemukakan pertanyaan, merasa gembira serta sedih terhadap suasana yang berlaku di atas dunia.<sup>131</sup>

- **Muhammad Hasnain Makhluf.**

Dia menyatakan hukum *beristigoshah* kepada Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* seperti berikut:

Berdoa dengan mengatakan "tolonglah daku atau bantulah daku wahai Rasulullah" bukan merupakan bentuk tawasul yang dilarang hukum syariat bahkan diharuskan melakukannya.

*al-Istigoshah* merupakan suatu tindakan memohon bantuan serta membebaskan diri dari bala bencana. Ia dapat disandarkan sama ada kepada Allah atau selain-Nya. Begitu juga dengan *al-Isti'annah*. Ia merujuk meminta pertolongan kepada pihak ketiga. Pertolongan hakikatnya daripada Allah yang mencipta perbuatan hamba yang memberikan pertolongan

---

<sup>131</sup> *al-Maqalat al-Wafiyah*, hlm. 223-224

tersebut.<sup>132</sup>

Dia menambah:

*al-Istigoshah* merupakan perkataan yang kadangkala digunakan bagi menunjukkan memohon bantuan dengan makna mencipta sesuatu yang dapat menghilangkan bala bencana. Ini dikhususkan kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Adapun memohon bantuan dengan makna berusaha (*al-Sa'yie*) menghilangkan kepayahan maka ia disandarkan kepada para hamba.<sup>133</sup>

- **Hassan al-Syathi.**

Dia mengharuskan melakukan *al-Istigoshah* kepada para Nabi, awliya' serta salihin ketika hidup serta setelah kematian mereka dengan mengemukakan hujah seperti berikut:

Apabila melakukan *al-Istigoshah* seseorang itu pada hakikatnya memohon kepada Allah bukan kepada selain-Nya. Oleh itu tidak benar kenyataan yang melarang perbuatan sedemikian.<sup>134</sup>

- **al-'Amili.**

---

<sup>132</sup> *Risalah fi Hukm al-Tawasul bi al-Anbiya' wa al-Awliya'*, hlm.

173

<sup>133</sup> *Risalah fi Hukm al-Tawasul bi al-Anbiya' wa al-Awliya'*, hlm.

175.

<sup>134</sup> *al-Nuqul al-Syariyyah*, hlm. 113.

Dia menyatakan penentangannya terhadap kenyataan al-Syeikh al-Imam terhadap hukum *beristigoshah* kepada selain Allah:

Muhammad bin 'Abd. al-Wahhab menyatakan bahawa berdoa serta *beristigoshah* kepada selain Allah dapat menyebabkan seseorang itu murtad daripada agama serta termasuk di kalangan kaum musyrikin.<sup>135</sup>

Dia mengharuskan memohon kepada para anbiya' selagi mana si penyeru tidak meyakini mereka dapat secara bebas menunaikan hajat:

Permohonan kepada para anbiya' serta salihin bukanlah permohonan kepada dzat diri mereka secara khusus bagi menunaikan hajat atau kejayaan terhadap sesuatu. Sesiapa yang beranggapan demikian sehingga menganggap mereka dapat memberikan pertolongan secara bebas tanpa bermohon kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* maka ia dihukumkan sebagai kafir serta syirik.<sup>136</sup>

- **Sawqih.**

Dia mengemukakan bukti kehidupan orang yang sudah mati dengan katanya:

Golongan beriman secara pasti tidak menolak

---

<sup>135</sup> *Kasyfal-Irtiyab*, hlm. 269.

<sup>136</sup> *Kasyfal-Irtiyab*, hlm. 45-47.

atau merasa syak terhadap perkara ini. Hanya golongan yang terlalu angkuh sahaja mengingkarinya. Bahkan cendiakawan Barat turut mengakui kekalnya kehidupan roh sehingga ada yang cuba melakukan upacara bagi menghadirkannya.<sup>137</sup>

- **Muhammad bin Ahmad Nur.**

Dia mentafsirkan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* terhadap golongan yang mati syahid yang bermaksud: **"Bahkan mereka itu orang-orang yang hidup namun kamu tidak menyedarinya."** (al-Baqarah 2:154) seperti berikut:

Golongan syuhada' hidup namun kamu tidak menyedari kehidupan mereka sama ada berkenaan kenikmatan, kemewahan serta kegembiraan yang mereka rasai.<sup>138</sup>

- **Muhammad al-Tahir Yusuf.**

Dia mengharuskan mengharuskan *al-Istigoshah* kepada orang yang sudah mati dengan katanya:

Sandaran melakukan *al-Istigoshah* kepada Allah merupakan sandaran yang bersifat hakiki, manakala sandarannya kepada makhluk bersifat kiasan (*Majazi*) sahaja. Ini sama ada terhadap makhluk yang hidup

---

<sup>137</sup> *Tabyin al-Haq al-Sawwab*, hlm. 18.

<sup>138</sup> *Tadmira Abatil Muhammad bin Ahmad Nur*, hlm. 74.

mahupun yang sudah mati. Tiada perbezaan antara keduanya. Ini kerana Yang Menguasai serta Mengurus keseluruhan urusan mereka sama ada di dunia mahupun di alam Barzakh ialah Allah. Dialah yang mengurniakan kelebihan kepada mereka.<sup>139</sup>

### **Jawapan Para Pemimpin Serta Pendokong Dakwah al-Salafiyah**

#### **Pertama: al-Syeikh al-Imam.**

Beliau memberikan perhatian besar terhadap ibadat doa dengan menjelaskan bahawa berdoa wajib dilaksanakan kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sahaja. Ia sama ada doa yang dikategorikan sebagai "doa permasalahan" mahupun "doa ibadat". Beliau menulis satu bab menerusi kitabnya *Kitab al-Tawhid* bertajuk: *Bab Min al-Syirk an Yastaghisu bi Ghairillah aw Yad'u ghairihi*.<sup>140</sup> al-Syeikh al-Imam turut menghasilkan sebuah risalah ringkas mengenai beberapa permasalahan berasaskan kepada firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Dan sesungguhnya masjid-masjid itu untuk (ibadat kepada) Allah semata-mata; maka janganlah kamu seru dan sembah sesiapa pun bersama-sama Allah.*** (al-Jin 72:18)

Menerusi ayat ini al-Syeikh al-Imam menyatakan

<sup>139</sup> *Quwwah al-Difa' wa al-Hujum*, hlm. 12-13 secara ringkas.

<sup>140</sup> *Majmu'ah Muallifat al-Syeikh*, Jil. 1, hlm. 42,

12 kriteria, yang kami pilih sebahagiannya seperti berikut:

- Keyakinan di hati bahawa memohon kepada selain Allah merupakan perbuatan dusta serta sia-sia.
- Ia merupakan kemungkaran yang sangat dibenci.
- Ia termasuk perbuatan dosa-dosa besar.
- Ia merupakan perbuatan syirik yang tidak diampuni Allah.
- Tidak diterima walau sedikitpun penyeru-penyeru kepada selain Allah.

**Kedua: al-Syeikh 'Abd. Allah bin Muhammad bin 'Abd. al-Wahhab.**

Beliau menyatakan peristiwa yang berlaku antara tentera *al-Muwahhidun* dengan ulama' Mekah ketika mereka memasukinya pada tahun 1218H:

Kami memberitahu mereka bahawa kami menerima kebenaran serta mengikuti dalil serta pembuktian yang jelas di mana sahaja ia berada. Sehubungan itu tidak terlintas di hati kami untuk menyalahinya. Dalam konteks ini, kami mengemukakan pertanyaan kepada mereka sekiranya ada yang terkeliru berkenaan hukum memohon hajat kepada orang yang sudah mati.

Maka sebahagian mereka menyatakan satu atau

dua kekeliruan mengenainya. Kami seterusnya mengemukakan bukti kukuh berasaskan al-Qur'an dan al-Sunnah sehinggakan mereka tunduk kepadanya lantas tidak wujud lagi perasaan syak mahupun sebarang keraguan terhadap kenyataan kami.

Mereka turut bersepakat bahawa sesiapa yang mengatakan: "Wahai Rasulullah atau wahai Ibn 'Abbas atau 'Abd. al-Qadir" atau selain mereka dengan bertujuan menuntut kebaikan serta menolak kejahatan dalam perkara yang hanya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* jua dapat melakukannya seperti mengubati penyakit, kemenangan ke atas musuh serta seumpamanya maka dia seorang musyrik kerana melakukan perbuatan syirik besar. Maka ketika itu dihalalkan darah serta hartanya.<sup>141</sup>

### **Ketiga: al-Syeikh Hamad bin Nasir bin Mu'ammam.**

Ketika menyatakan kebatilan memohon kepada orang yang sudah mati, beliau berkata:

Kami mengetahui suatu kewajipan iaitu Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* tidak pernah mensyariatkan kepada umatnya supaya bermohon kepada orang yang sudah mati sama ada terhadap para anbiya', salihin atau selain mereka. Ia sama ada menggunakan lafaz *al-Istighosah* atau selainnya. Sebaliknya apa yang kami

---

<sup>141</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 36-37.

ketahui, baginda melarang perbuatan ini disebabkan ia termasuk ke dalam *al-Syirk al-Akbar* yang diharamkan Allah dan Rasul-Nya. Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Orang-orang yang mereka seru itu, masing-masing mencari jalan mendampirkan diri kepada Tuhan-nya (dengan melakukan ibadat) sekalipun orang yang lebih dekat kepada Tuhannya, serta mereka pula mengharapkan rahmatNya dan gerun takut akan azabNya; sesungguhnya azab Tuhanmu itu adalah (perkara yang semestinya) ditakuti. (al-Isra' 17:56-57)***

Ayat ini ditujukan kepada sesiapa sahaja yang memohon doa kepada selain Allah. Hakikatnya golongan yang dipohon doa itu sendiri mencari jalan mendekati diri kepada Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* bagi mengharapkan pertolongan serta rahmat dari-Nya serta takut akan azab-Nya.

Ayat ini juga ditujukan juga kepada sesiapa yang memohon kepada orang yang sudah mati atau ghaib di kalangan para anbiya' serta salihin. Di mana dia bermohon kepada individu yang tidak dapat menyelamatkan serta menghilangkan dirinya dari marabahaya.<sup>142</sup>

Beliau memperjelaskan hukum sesiapa yang bermohon kepada orang yang sudah mati atau ghaib dengan katanya:

---

<sup>142</sup> *al-Hidayah al-Saniyyah*, hlm. 54-55.

Sesiapa yang berdoa kepada orang yang sudah mati atau ghaib dengan katanya "Wahai tuan sekian sekian tolongilah daku, atau kurniakanlah kemenangan kepadaku atau rahmati daku atau hilangkanlah kesusahan daripadaku" serta seumpama dengannya maka dia seorang kafir musyrik yang wajib bertawbat, sekiranya dia menolak maka dia dibunuh.

Hakikatnya ini merupakan perkara yang tidak ada pertikaian di kalangan ulama'. Ia merupakan perbuatan syirik golongan musyrikin yang diperangi Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam*. Apa yang menarik, golongan musyrikin ini tidak pula mengatakan orang yang sudah mati atau ghaib dapat menciptakan sesuatu, atau memberi rezeki atau mengurus sesuatu.

Sebaliknya mereka mengetahui ianya ditentukan Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sebagaimana yang diperjelaskan al-Qur'an. Sikap ini menyamai keyakinan rakan-rakan mereka di kalangan golongan musyrikin sezaman dengan kita yang mengambil sikap yang sama terhadap doa serta *al-Istigoshah*.<sup>143</sup>

**Keempat: al-Syeikh Sulayman bin 'Abd. Allah bin Muhammad bin 'Abd. al-Wahhab.**

Beliau menyatakan persepakatan (*al-Ijma'*) ulama' terhadap hukum berdoa kepada selain Allah seperti

---

<sup>143</sup> *Majmu'ah al-Rasa'il wa al-Masa'il*, Jil. 4, hlm. 596.

berikut:

Ketahuiilah! Para ulama' bersepakat sesiapa yang berdoa sama ada doa berbentuk ibadat mahupun doa permasalahan kepada selain Allah maka dia dihukumkan sebagai musyrik. Ini walaupun dia melafazkan kalimah *Laila haillallah Muhammadur Rasulallah*, menunaikan solat serta berpuasa. Ini disebabkan syarat keislaman seseorang itu selain melafazkan dua kalimah syahadat ialah tidak mengabdikan diri melainkan kepada Allah.

Sesiapa yang mengucap dua kalimah syahadah namun tetap mengabdikan diri kepada selain-Nya maka dia tidak melafazkan syahadah secara hakiki. Keadaannya mirip perbuatan golongan Yahudi yang mengatakan *Laila haillallah* namun mempersekutukan-Nya.<sup>144</sup>

Ketika mentafsirkan ayat al-Qur'an yang berbunyi:

***Dan tidak ada yang lebih sesat daripada orang yang menyembah sesuatu yang lain daripada Allah, yang tidak dapat menyahut atau memberikan sebarang pertolongan kepadanya (dari dunia) hinggalah ke hari kiamat.*** (al-Ahqaaf 46:5) di dalam *Kitab al-Tawhid*, beliau berkata:

Ahli tafsir menghuraikan bahawa Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menghukumkan sesat kepada sesiapa yang menyeru selain-Nya. Ini sama ada dalam

---

<sup>144</sup> *Taisir al-'Aziz al-Hamid*, hlm. 227.

bentuk doa ibadat, doa permasalahan mahupun perlindungan kepadanya. Apa yang perlu difahami, mengingkari wujudnya kesesatan pada diri masing-masing (bagi yang sememangnya sesat -penterjemah) adalah lebih sesat daripada sesiapa yang menyembah selain Allah serta berdoa kepada sembahhan tersebut sehingga meninggalkan berdoa kepada Dzat Yang Maha Mendengar lagi Memperkenankan permohonan.<sup>145</sup>

**Kelima: al-Syeikh 'Abd. al-Rahman bin Hassan.**

Ketika ditanya hukum ber*istigoshah* kepada orang yang sudah mati, beliau menjawab:

Melakukan *al-Istigoshah* kepada orang yang sudah mati bagi memohon perlindungan, kekayaan, rezeki serta anak, jawapannya: Ia merupakan perbuatan syirik besar dari sudut al-Rububiyah serta al-Uluhiyyah yang tidak diampuni Allah. Apa yang menarik, golongan musyrikin Jahiliyyah melakukan perbuatan syirik dengan menuntut syafaat serta mendekati diri kepada Allah namun mereka tetap mengakui sembahhan mereka tidak berupaya untuk mengurniakan rezeki, anak serta menyembuhkan pesakit. Ini sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Bertanyalah kepada mereka (yang musyrik itu): "Siapakah yang memberi rezeki kepada kamu***

---

<sup>145</sup> *Taisir al-'Aziz al-Hamid*, hlm. 229.

*dari langit dan bumi? Atau siapakah yang menguasai pendengaran dan penglihatan? Dan siapakah yang mengeluarkan makhluk yang hidup dari benda yang mati, dan mengeluarkan benda yang mati dari makhluk yang hidup? Dan siapakah pula yang mentadbirkan urusan sekalian alam?"*

*Maka mereka (yang musyrik) tetap akan menjawab (mengakui) dengan berkata: "Allah jualah yang menguasai segala-galanya!" Oleh itu katakanlah: "Jika kamu mengakui yang demikian, maka mengapa kamu tidak mahu bertakwa? (Yunus 10:31)<sup>146</sup>*

Ketika mengulas mengenai pendengaran orang yang sudah mati, beliau berkata:

*Sesiapa mengatakan orang yang sudah mati berupaya mendengar serta menyahut seruan atau panggilan maka dia mendustai Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berfirman:*

*Dan tidak ada yang lebih sesat daripada orang yang menyembah sesuatu yang lain daripada Allah, yang tidak dapat menyahut atau memberikan sebarang pertolongan kepadanya (dari dunia) hinggalah ke hari kiamat, sedang makhluk-makhluk yang mereka sembah itu tidak dapat menyedari atau memberi layanan baik kepada permohonan mereka.*

---

<sup>146</sup> *Majmu'ah al-Rasa'il wa al-Masa'il*, Jil. 2, hlm. 36.

(al-Ahqaaf 46:5)<sup>147</sup>

Tuan syekh ini menyatakan penafian beliau terhadap perbuatan bergantung serta bermohon kepada orang yang sudah mati. Ia seperti berikut:

Pergantungan kepada orang yang sudah mati serta meyakini pengharapan kepadanya merupakan asas kepada agama golongan musyrikin. Terkandung dalam perbuatan ini segala jenis peribadatan bagi mengagungkan tempat pergantungan serta pengharapan seperti kecintaan, permohonan, tawakal dan sebagainya.

Hakikatnya keseluruhan peribadatan ini tidak layak dilakukan melainkan kepada Allah jua. Sekiranya diharuskan bergantung kepada orang yang sudah mati maka diharuskan memohon bantuan serta pemeliharaan dari para malaikat yang sentiasa berada bersama manusia. Mereka merupakan golongan yang disifatkan Allah di dalam al-Qur'an:

***Bahkan mereka (yang dikatakan menjadi anak Allah itu) ialah hamba-hamba-Nya yang dimuliakan. Mereka tidak mendahului-Nya dengan perkataan dan mereka pula mengerjakan apa yang diperintahkan-Nya. (al-Anbiya' 21:26-27)***

Namun tidak ada seorang muslimpun yang

---

<sup>147</sup> *Majmu'ah al-Rasa'il wa al-Masa'il*, Jil. 2, hlm. 37.

sanggup memohon bantuan malaikat. Sekiranya wujud yang demikian, maka ia melakukan perkara syirik kepada Allah. Apabila jelas tidak harus memohon bantuan kepada malaikat maka tidak diharuskan juga memohon bantuan dari orang yang sudah mati.<sup>148</sup>

Beliau menyatakan alasan mengapa memohon bantuan kepada orang yang sudah mati dikategorikan sebagai syirik besar:

Memohon bantuan kepada orang yang sudah mati serta ghaib merupakan perbuatan syirik besar yang tidak diampuni Allah. Hakikatnya memohon bantuan merupakan ibadat sedangkan tidak harus melakukan peribadatan kepada selain Allah. Memohon bantuan mempunyai kaitan dengan meletakkan pergantungan yang merupakan maksud dari tawakal. Ia secara khusus sebahagian dari hak mutlak Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*.

Sumber peribadatan adalah hati, lidah serta perkara rukun. Ia berfungsi dengan adanya seruan, keinginan, kekhusyukan, ketundukan serta permohonan. Hakikatnya memohon bantuan memerlukan kepada gabungan kelima-lima unsur ini yang secara pasti termasuk ke dalam jenis peribadatan yang semestinya diperuntukkan kepada Allah jua.<sup>149</sup>

al-Syeikh Abd. al-Rahman seterusnya menjawab

---

<sup>148</sup> *Majmu'ah al-Rasa'il wa al-Masa'il*, Jil. 4, hlm. 385-387 secara ringkas.

<sup>149</sup> *al-Durar al-Saniyyah*, Jil. 9, hlm. 152.

dakwaan golongan yang memisahkan pengertian doa dengan seruan atau panggilan yang hakikatnya mempunyai maksud yang sama sebagaimana kenyataan al-Qur'an. Ia seperti berikut:

Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Dan bandingan (orang-orang yang menyeru) orang-orang kafir (yang tidak mahu beriman itu) samalah seperti orang yang berteriak memanggil binatang yang tidak dapat memahami selain dari mendengar suara panggilan sahaja. (al-Baqarah 2:171)***

Ternyata hubungan antara seruan (*al-Nida*) dengan doa (*Du'a*) merupakan hubungan yang sinonim. Hubungan yang amat rapat antara keduanya sehingga mempunyai maksud yang sama. Ini sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berkaitan Nabi Nuh 'alayh *al-salam* yang berbunyi:

***Dan (sebutkanlah peristiwa) Nabi Nuh, ketika dia menyeru (berdoa kepada Kami) sebelum (Nabi-nabi yang tersebut) itu, lalu Kami perkenankan doanya. (al-Anbiya 21:76)***

Disebabkan Nabi Nuh 'alayh *al-salam* mengikhhlaskan seruannya maka Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* memakbulkan permintaan baginda.<sup>150</sup>

---

<sup>150</sup> *al-Qawl al-Fasl al-Nafis*, hlm. 29-30.

### **Keenam: al-Syeikh Abu Buthain.**

Beliau memperjelaskan kehidupan alam barzakh Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* seperti berikut:

Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sahaja yang mengetahui hakikat kehidupan alam barzakh. Apa yang penting Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* wafat sebagaimana menurut nas al-Qur'an dan al-Sunnah. Sesiapa yang merasa syak terhadap kewafatan baginda maka dia menjadi kafir.

Sehubungan ini ramai individu khususnya di zaman kita, mendakwa bahawa Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* hidup sebagaimana kehidupan baginda dengan para sahabatnya terdahulu. Ini merupakan kesalahan besar. Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menyatakan kepada kita baginda telah wafat.

Selain itu adakah terdapat perkhabaran yang sahih bahawa para sahabat *radiyallahu 'anhum* pergi ke kubur baginda lalu mengemukakan kemusykilan yang menimpa mereka?

Diketahui umum setelah kewafatan baginda berlaku beberapa perselisihan di kalangan para sahabat baginda namun tidak seorangpun mendatangi kubur baginda untuk bermohon kepada baginda agar menyelesaikan permasalahan tersebut. Selain itu, tersebut di dalam hadith yang masyhur (bermaksud):

***Tidak seorang muslim yang mengucapkan salam kepadaku melainkan Allah mengembalikan ruhku sehingga daku menjawab salamnya.*** (Riwayat Ahmad, Abu Dawud dan selain keduanya).<sup>151</sup>

Ini merupakan bukti kukuh bahawa ruh Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* tidak sentiasa berada di dalam kuburnya.<sup>152</sup>

Beliau menolak pendustaan Dawud Ibn Jurjis yang mendakwa berlakunya persepakatan membenarkan perbuatan *al-Istigoshah*:

Ibn Jurjis mendakwa ber*istighosah* kepada Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* ketika kesusahan menimpa merupakan perbuatan yang masyhur dilakukan para sahabat serta tabi'in. Ternyata beliau menyandarkan sesuatu kepada sebaik-baik generasi perbuatan yang amat mereka jauhi untuk melakukannya. Mencukupi untuk membatalkan kekeliruan ini dengan merujuk firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Katakanlah: Aku tidak berkuasa mendatangkan manfaat bagi diriku dan tidak dapat menolak mudarat kecuali apa yang dikehendaki Allah.*** (al-A'raaf 7:188)

***Katakanlah lagi: Sesungguhnya aku tidak berkuasa mendatangkan sebarang mudarat dan tidak***

---

<sup>151</sup> Menurut Ibn Taymiyyah: Sanad hadith ini *Jayyid*. Ibn al-Qayyim mensahihkannya di dalam *Jala' al-Afham. al-Nahj al-Sadid fi Takhrij Ahadith Taisir al-'Aziz al-Hamid*, hlm. 121 secara ringkas.

<sup>152</sup> *Majmu'ah al-Rasa'il wa al-Masa'il*, Jil. 2, hlm. 128.

***juga berkuasa mendatangkan sebarang kebaikan bagi kamu. (al-Jin 72:21)***

Sekiranya perkara ini merujuk ketika hayat Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* apatah lagi sesudah kewafatan baginda.<sup>153</sup>

Beliau seterusnya mengingkari wujudnya perbezaan antara doa (*al-Du'a*) dengan seruan (*al-Nida'*) seperti berikut:

Suatu yang ajaib apabila merujuk kenyataan sebahagian yang mendakwa dirinya berilmu serta mendalami seluk beluk agama namun mengatakan golongan yang bermohon kepada ahli kubur serta yang ghaib bukan merupakan doa (*al-Du'a*) tetapi seruan (*al-Nida'*).

Apakah dia tidak malu terhadap Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* sehingga mengeluarkan kenyataan keji ini lalu menyebarkannya di kalangan golongan perosak? Hakikatnya Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menggelar doa (*al-Du'a*) juga dengan seruan (*al-Nida'*) sebagaimana firman

***(Ingatkanlah peristiwa) tatkala Nabi Zakaria berdoa kepada Tuhannya, dengan doa permohonan secara perlahan. (Maryam 19:3)***

***Maka dia pun menyeru dalam keadaan yang gelap gelita dengan berkata: "Sesungguhnya tiada***

---

<sup>153</sup> *Ta' sis al-Taqdis*, hlm. 114

***Tuhan (yang dapat menolong) melainkan Engkau (ya Allah)! Maha Suci Engkau! Sesungguhnya aku adalah dari orang-orang yang menganiaya diri sendiri.”*** (al-Anbiya' 21:87)

Berdasarkan ayat-ayat ini, di manakah perbezaan apabila seorang hamba itu bermohon kepada Tuhannya sesuatu hajat atau dia menuntutnya dari selain-Nya sama ada terhadap orang yang sudah mati atau ghaib, sekiranya terhadap yang pertama dinamakan (*al-Du'a*) tetapi yang kedua dinamakan seruan (*al-Nida'*)? (tentu tidak ada perbezaannya) Betapa keji serta buruk kenyataannya ini.<sup>154</sup>

#### **Ketujuh: al-Syeikh Muhammad bin Nasir al-Tahami.**

Beliau mengemukakan bukti kukuh pengharaman bermohon kepada selain Allah:

Kenyataan kami mengharamkan berdoa serta *beristigoshah* kepada selain Allah berasaskan kepada kenyataan al-Qur'an yang melarang serta menyatakan ancaman keras bagi sesiapa yang melakukannya. Sekiranya al-Qur'an tidak menyatakan perkara ini maka ia termaktub di dalam al-Sunnah yang melarang bermohon kepada selain Allah. Antaranya hadith Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang diriwayatkan Ibn Mas'ud *radiyallahu 'anh* (yang bermaksud):

---

<sup>154</sup> *al-Intisor*, hlm. 25.

***Sesiapa yang mati dalam keadaan bermohon kepada selain Allah maka dia masuk ke dalam neraka.***  
(Riwayat al-Bukhari)

*al-Dua* bermaksud permohonan atau tuntutan dari sudut bahasa mahupun syara' manakala *al-Nad* ialah penyerupaan atau sekutu. Sesiapa yang bermohon atau berdoa selain Allah sama ada kepada orang yang sudah mati atau ghaib maka dia menyekutukan Allah dengan sesuatu yang lain. Hanya Allah sahaja tempat pergantungan sekalian makhluk bagi memenuhi sekalian hajat sama ada di dunia mahupun akhirat.<sup>155</sup>

#### **Kelapan: al-Syeikh al-Hazimi.**

Beliau menyatakan pengharaman bermohon kepada selain Allah sebagai perbuatan syrik besar yang mengeluarkan seseorang itu dari Islam bukanlah pandangan al-Syeikh al-Imam secara perseorangan sebaliknya pendirian majoriti ahli ilmuwan. Kenyataannya seperti berikut:

al-Syeikh al-Imam bukanlah individu pertama mengemukakan perkara ini sebaliknya ia merupakan pandangan majoriti ulama'. Namun ramai kalangan manusia tidak menghiraukan perkara ini dengan terus bermohon kepada selain Allah di setiap lapangan dan tempat. Ini sehinggakan jika ada yang tersadung kakinya

---

<sup>155</sup> *Ayqaz al-Wasnan*, helaian 26.

lalu jatuh maka ia akan menyeru nama-nama yang diyakini dapat memberi manfaat seperti al-Syeikh 'Abd. al-Qadir al-Jailani, Syeikh Ahmad bin 'Ulwan atau al-'Aidrus atau al-Badawi atau al-'Alawi. Sekiranya ditimpa marabahaya di lautan dia akan bermohon pula kepada tuan syeikh sekian sekian.

Sehubungan ini al-Syeikh al-Imam mengeluarkan kenyataan, bahawa ini merupakan perbuatan golongan musyrikin. Namun beliau bukan satu-satunya yang menyatakan demikian bahkan majoriti ilmuwan terdahulu turut berpendapat sepertinya.<sup>156</sup>

**Kesembilan: al-Syeikh 'Abd. al-Latif bin 'Abd. al-Rahman bin Hassan.**

Beliau membatalkan kelakuan orang yang sudah mati dengan berkata:

Merujuk kenyataan kelakuan orang yang sudah mati, Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* berfirman:

*Sesungguhnya engkau akan mati dan sesungguhnya mereka juga akan mati.* (al-Zumar 39:30)

*Allah (Yang Menguasai segala-galanya), Dia mengambil dan memisahkan satu-satu jiwa dari*

---

<sup>156</sup> *Ayqaz al-Wasnan*, helaian 11.

*badannya -jiwa orang yang sampai ajalnya semasa matinya, dan jiwa orang yang tidak mati; dalam masa tidurnya; kemudian Dia menahan jiwa orang yang Dia tetapkan matinya dan melepaskan balik jiwa yang lain (ke badannya) sehingga sampai ajalnya yang ditentukan. (al-Zumar 39:42)*

*Tiap-tiap diri akan merasai mati. (al-Anbiya' 29:35)*

Tersebut di dalam sebuah hadith (yang bermaksud): *Apabila matinya anak Adam maka terputuslah segala amalannya.* (riwayat Muslim)

Keseluruhan pernyataan di atas menunjukkan terputusnya perasaan serta pergerakan orang yang sudah mati. Selain itu terputus segala tugas atau pekerjaan tanpa mengalami sebarang peningkatan atau pengurangan. Peranan rohnya turut disekat sehingga tiada lagi kelakuan serta tindakan. Ini menunjukkan si mati tidak dapat melakukan sesuatu dengan dzatnya sendiri sama ada perkara kebaikan mahupun keburukan. Oleh itu bagaimana mungkin dia dapat memberikan pertolongan kepada orang yang hidup?<sup>157</sup>

Beliau mengulas isu pendengaran orang yang sudah mati:

Ketahuiilah! Jawapan terhadap persoalan ini ialah firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

---

<sup>157</sup> *al-Barahin al-Islamiyyah*, helaian 10 secara ringkas.

*Sedang mereka yang kamu sembah -yang lain dari Allah -tidak mempunyai sesuatupun walau senipis selaput biji kurma. Kalau kamu memohon kepada mereka (yang kamu sembah itu): mereka tidak mendengar permohonan kamu, dan kalaulah mereka mendengarpun, mereka tidak dapat memberikan apa yang kamu pohonkan itu; dan pada hari kiamat pula mereka mengingkari perbuatan syirik kamu. (al-Fatir 35:14)<sup>158</sup>*

Beliau menjelaskan perbezaan antara kehidupan alam barzakh dengan kehidupan alam keduniaan:

Berdasarkan kenyataan al-Qur'an, sunnah Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* serta persepakatan imam empat madzhab ternyata keadaan manusia setelah berpisah roh dari jasad tidak sama dengan kehidupan mereka di atas dunia. Namun tidak mungkin perkara ini dapat dikaji. Oleh itu mencukupi bagi orang yang beriman sabda Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang bermaksud: ***Apabila matinya anak Adam maka terputuslah segala amalannya kecuali tiga...*** (Riwayat Muslim)

Termasuk dalam pengertian hadith ini keseluruhan perlakuan zahir mahupun batin. Ternyata orang yang sudah mati tidak berupaya untuk memberi

---

<sup>158</sup> *al-Barahin al-Islamiyyah*, helaian 14-15.

manfaat atau mudarat disebabkan pancainderanya terhenti dari berfungsi setelah mengalami kematian. Maka sikap memohon hajat keperluan kepadanya merupakan kesesatan yang amat nyata.<sup>159</sup>

al-Syeikh 'Abd. al-Latif menyatakan bahawa bermohon kepada orang yang sudah mati merupakan perbuatan syirik besar berasaskan persepakatan di kalangan ulama:

Nas yang mutawatir jelas menyatakan bahawa bermohon kepada orang yang sudah mati serta cenderung (*Tawajjuh*) kepadanya merupakan perbuatan syirik yang diharamkan. Pelakunya dianggap manusia paling dungu serta sesat kerana sanggup menyekutukan Tuhan dalam peribadatan. Ia merupakan punca kepada perbuatan syirik di seluruh dunia.

Syeikh al-Islam Ibn Taymiyyah turut mengemukakan persepakatan ulama' mengenai perkara ini di dalam banyak kenyataan beliau, begitu juga Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah. Menerusi kitabnya *Ighathah al-Lahfan* serta selainnya beliau menetapkan pengharamannya disebabkan ia termasuk ke dalam *al-Syirk al-Akbar* serta merupakan punca kepada perbuatan syirik di seluruh dunia. Manakala Ibn 'Aqil mengkufurkan sesiapa yang memohon hajat kepada orang yang sudah mati.<sup>160</sup>

---

<sup>159</sup> *al-Barahin al-Islamiyyah*, helaian 36-37

<sup>160</sup> *Misbah al-Zullam*, hlm. 252.

Beliau menjawab tipudaya golongan penentang yang mendakwa hakikat kehidupan orang yang sudah mati menyamai kehidupan mereka di atas dunia sehingga diharuskan bermohon kepada mereka:

Kehidupan anbiya' serta syuhada' bukanlah sebagaimana sangkaan golongan penentang serta golongan terdahulu di kalangan *al-Shobi'ah* yang menyangka orang yang sudah mati mengetahui keadaan sipemohon serta berupaya untuk memberikan tindak balas terhadap permohonan mereka bahkan dapat bebas bergerak ke merata pelusuk dunia serta menjelajahi alam malakut.

Mencukupi bagi seorang mukmin di mana penjelasan terhadap hakikat kehidupan syuhada' adalah dengan merujuk kepada firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang berbunyi:

***Dan janganlah sekali-kali engkau menyangka orang-orang yang terbunuh (yang gugur syahid) pada jalan Allah itu mati, (mereka tidak mati) bahkan mereka itu hidup (secara istimewa) di sisi Tuhan mereka dengan mendapat rezeki. (Ali 'Imran 3:169)***

Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* bersabda yang bermaksud: ***Sesungguhnya roh-roh para syuhada itu ditempatkan di dalam tembolok burung-burung hijau yang berterbangan di syurga ke mana sahaja***

**yang disukai mereka.** (Riwayat Muslim)

Mencukupi untuk membatalkan kenyataan golongan *al-Sobi'ah* serta yang menyamai pandangan mereka menerusi firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* mengenai Nabi 'Isa 'alayh al-salam yang berbunyi:

***Dan adalah aku menjadi pengawas terhadap mereka selama aku berada dalam kalangan mereka; kemudian apabila Engkau sempurnakan tempohku, jadilah Engkau sendiri yang mengawasi keadaan mereka, dan Engkau jualah yang menjadi Saksi atas tiap-tiap sesuatu.*** (al-Maidah 3:117)

Ayat ini merupakan bukti bahawa Nabi 'Isa 'alayh al-salam sendiri tidak mengetahui apa yang berlaku kepada kaumnya setelah baginda wafat (diangkat ke langit -penterjemah). Baginda hanya mengetahui apa yang berlaku sepanjang tempoh masa berada di atas mukabumi bersama mereka.<sup>161</sup>

Beliau menjelaskan dakwaan yang mengatakan kehidupan para anbiya' selepas kewafatan mereka menyamai kehidupan mereka di atas dunia:

Ini merupakan kenyataan si jahil yang tidak tahu membezakan kehidupan para anbiya' serta syuhada' selepas kewafatan dengan kehidupan mereka di atas dunia. Si bodoh ini menyangka kehidupan selepas mati adalah kehidupan keduniaan sehingga sanggup menafikan

---

<sup>161</sup> *Misbah al-Zullam*, hlm. 291.

unsur kematian. Ini bertentangan dengan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala: Sesungguhnya engkau akan mati dan sesungguhnya mereka juga akan mati.* (al-Zumar 39:30)<sup>162</sup>

Ketika membatalkan kenyataan Dawud yang membezakan antara doa (*al-Du'a*) dengan seruan (*al-Nida'*):

Kenyataan Dawud: "Ini merupakan seruan (*al-Nida'*) bukan doa (*al-Du'a*)" jelas menunjukkan kejahilannya. Hakikatnya maksud seruan ialah mengangkat suara untuk berdoa atau untuk menyatakan perintah mahupun tegahan. Menurut Ibn al-Qayyim serta Syeikh al-Islam, kenyataan ini disepakati para ilmuwan tatabahasa arab. Oleh itu tiada perbezaan antara keduanya. Firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala:*

***Dan (ingatkanlah) ketika Allah berfirman: "Panggilah sekutu-sekutu-Ku yang kamu katakan itu (untuk menolong kamu); lalu mereka memanggilnya tetapi sia-sia sahaja."*** (al-Kahfi 18:52)

Menerusi ayat ini, ternyata golongan musyrik tidak berupaya melakukan perkara yang diperintahkan. Ayat ini memadai untuk membatalkan kenyataan Dawud.<sup>163</sup>

Berkenaan firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala:*

---

<sup>162</sup> *Misbah al-Zullam*, hlm.34..

<sup>163</sup> *Dala'il al-Rasukh*, hlm. 81-82

***Dan (sebutlah peristiwa) Nabi Ayub, ketika ia berdoa merayu kepada Tuhannya. (al-Anbiya' 21:83)***

***Dan sebutkanlah peristiwa Nabi Nuh, ketika ia berdoa kepada kami. (al-Anbiya' 21:76), al-Syeikh 'Abd. al-Latif mengulas: Ternyata al-Qur'an mengistilahkan seruan (al-Nida') dengan doa (al-Du'a).<sup>164</sup>***

**Kesepuluh: al-Syeikh Ishaq bin 'Abd. al-Rahman bin Hassan.**

Ketika disoal berkenaan sebahagian hadith yang menyatakan kehidupan Nabi Musa di alam barzakh, beliau telah menjawabnya dengan jawapan yang amat baik. Beliau menyatakan kriteria kehidupan alam barzakh dengan membezakannya dengan kehidupan keduniaan. Selain itu beliau turut ditanya mengenai peristiwa Nabi *sallallahu 'alayhi wa sallam* melihat Nabi Musa *'alayh al-salam* menunaikan solat di kuburnya, menunaikan tawaf serta melihatnya di langit beserta dengan para anbiya' lainnya. Kenyataan tuan syeikh ini seperti berikut:

Kami beriman sepenuhnya dengan hadith-hadith yang menyatakan perkara ini. Namun tidak ada ruang bagi akal fikiran memikirkannya. Sesiapa yang menghuraikannya menggunakan akal fikiran serta hawa nafsu maka binasalah dirinya.

---

<sup>164</sup> *Dala'il al-Rasukh*, hlm. 81-82

Tenyata hadith-hadith ini dipergunakan oleh sebahagian golongan zindik sehingga mereka gemar berhujjah serta berdebat bahawa kehidupan alam barzakh menyamai kehidupan keduniaan. Ini sehinggakan mereka mengharuskan permohonan kepada orang yang sudah mati. Mereka tidak menyedari bahawa segala kenikmatan yang dialami penghuni alam barzakh bukan disebabkan oleh tingkahlaku yang dibebani (*amal al-takyif*).

Sehubungan ini kami berlindung dari menyalahi sabda Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* yang bermaksud: ***Apabila matinya anak Adam maka terputus segala amalan kecuali tiga.*** (riwayat Muslim)

Syeikh al-Islam Ibn Taymiyyah mengulas: Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* melihat Nabi Musa *'alayh al-salam* melakukan tawaf menerusi penglihatan mimpi yang tidak berlaku sewaktu peristiwa al-Mi'raj. Begitu juga penglihatan baginda terhadap al-Masih 'Isa serta al-Masih al-Dajjal.

Manakala melihat para Nabi *'alayhimussolatuwassalam* yang lain sewaktu malam al-Mi'raj di langit, contohnya melihat Nabi Adam *'alayh al-salam* di langit dunia ataupun melihat Nabi Yahya ataupun Isa *'alayhimussalam* merupakan penglihatan terhadap roh yang menggambarkan rupabentuk tubuh mereka. Begitu juga melihat Nabi Musa *'alayh al-salam* menunaikan solat di kuburnya serta melihatnya di langit di mana tidak ada

sebarang percanggahan antara keduanya. Penglihatan tetap merujuk kepada roh.<sup>165</sup>

### **Kesebelas: Persepakatan Ulama Hijaz (Mekah dan Madinah) dengan Ulama Najd.**

Menerusi kitab *al-Bayan al-Mufid* ternyata ulama Hijaz beserta Najd bersepakat doa merupakan peribadatan yang wajib dilakukan kepada Allah Yang Maha Esa jua. Sesiapa yang melakukannya kepada selain Allah dia dikategorikan sebagai individu yang melakukan syirik besar. Kenyataan mereka seperti berikut:

Kami meyakini bahawa peribadatan kepada selain Allah merupakan perbuatan syirik besar. Sesungguhnya bermohon kepada selain Allah di kalangan orang yang sudah mati atau ghaib, mengasihinya sebagaimana dia mengasihi Allah serta takut dan berharap kepadanya merupakan perbuatan syirik besar. Ini sama ada doa yang dinamakan sebagai doa ibadat mahupun doa memohon bantuan (*al-Isti'annah*) bagi menghilangkan kepayahan serta kesusahan. Hakikatnya doa merupakan otak bagi ibadat. Begitu juga bermohon bagi mendapatkan sesuatu yang bermanfaat atau menolak marabahaya.<sup>166</sup>

Dalam konteks ini al-Syeikh 'Abd. Allah bin Bulhid

---

<sup>165</sup> *al-Durar al-Saniyyah*, Jil. 1, hlm. 274-275.

<sup>166</sup> *al-Bayan al-Mufid*, hlm. 6.

menjelaskan bahwa bermohon kepada selain Allah merupakan perbuatan syirik besar:

Ada yang mengatakan bahwa sesiapa yang berkata ketika berdiri, duduk, keluar serta masuk dan selainnya: *wahai Rasulullah atau wahai sekian sekian* bertujuan memohon daripadanya kemanfaatan atau menolak kemudaratan maka dia seorang musyrik. Namun sesiapa yang memohon pertolongan kepadanya supaya mendekatkan dirinya di sisi Allah maka ini bukan perbuatan syirik.

Sebagai menjawab persoalan ini, secara realiti perbuatan syirik golongan musyrikin yang diutuskan kepada mereka Rasulullah *sallallahu 'alayhi wa sallam* merujuk kepada pergantungan mereka kepada para anbiya' serta salihin bagi menuntut dampingan (*al-Qurbah*) serta pertolongan. Ini sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* yang bermaksud:

***Dan orang-orang musyrik yang mengambil selain dari Allah untuk menjadi pelindung dan penolong (sambil berkata): "Kami tidak menyembah atau memujanya melainkan supaya mereka mendampingkan kami kepada Allah sedamping-dampingnya." (al-Zumar 39:03)***

Seorang ulama' di tanya, adakah seruan (*al-Nida'*) bermaksud doa (*al-Du'a*) atau adakah keduanya mempunyai perbezaan makna? Beliau menjawab:

Tidak ada perbezaan antara keduanya. Sesiapa menyatakan ada perbezaan antara keduanya maka dia menolak keterangan al-Qur'an, al-Sunnah serta menyalahi tatabahasa arab.

Setelah mengemukakan dalil al-Qur'an serta al-Sunnah ulama' tersebut berkata:

Berdasarkan kitab *al-Misbah*, ternyata seruan (*al-Nida'*) bermaksud doa (*al-Du'a*), manakala ahli tatabahasa arab mengatakan: seruan (*al-Nida'*) merupakan doa (*al-Du'a*) dengan menggunakan susunan huruf tertentu.<sup>167</sup>

#### **Keduabelas: al-Syeikh Salih bin Ahmad.**

Ketika menjawab golongan yang mendakwa kehidupan syuhada' di dalam kubur sama seperti kehidupan keduniaan, beliau menulis:

Kehidupan syuhada' di dalam kubur mereka adalah sebagaimana firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*:

***Bahkan mereka itu orang-orang yang hidup (dengan keadaan hidup yang istimewa) namun kamu tidak dapat menyedarinya.*** (al-Baqarah 2:154)

Kami beriman bahawa kami tidak mengetahui hakikat kehidupan mereka melainkan apa yang diberitahu oleh Allah *Subhanahu Wa Ta'ala*. Hanya Dia sahajalah

---

<sup>167</sup> Majalah *Umm al-Qura*, bil. 285.

yang mengetahui hakikatnya. Adapun terhadap golongan penentang, maka perhatikanlah firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* menerusi ayat di atas yang berbunyi: "**Kamu tidak menyedarinya.**"

Ungkapan ini menunjukkan kita tidak mengetahui serta tidak dapat melihat kegembiraan serta kenikmatan yang dikecapi para syuhada'.<sup>168</sup>

### **Ketigabelas: al-Qasimi.**

Beliau menjawab dakwaan yang mengharuskan perbuatan beristigoshah dengan orang yang sudah mati dengan alasan hakikatnya Allah sahaja yang bertindak sebagai Pelaku seperti berikut:

Kenyataan engkau bahawa sang hamba tidak mempunyai perbuatan memerlukan kepada pembuktian al-Qur'an atau hadith, atau ijma' atau penyaksian atau keperluan atau apa sahaja hujah kukuh lainnya.

Hakikatnya akal tidak boleh menerima seorang hamba tidak mempunyai perbuatan seolah-olah laksana kapas yang diterbangkan angin ke mana sahaja ia kehendaki.

---

<sup>168</sup> *Tadmir Abatil Muhammad bin Ahmad Nur*, hlm. 74 secara ringkas.

Sebaliknya akal dapat menerima seorang hamba itu dihukum, dibalas, disuruh serta dilarang akibat keupayaan dirinya melakukan atau meninggalkan sesuatu perbuatan. al-Qur'an sebagai misalan sejak dari awal hingga ke penghujung menyanggah konsep yang tidak betul ini menerusi firman Allah *Subhanahu Wa Ta'ala* antaranya yang berbunyi:

***Apa jua kebaikan (ni'mat kesenangan) yang engkau dapati maka ia adalah dari Allah; dan apa jua bencana yang menimpamu maka ia adalah dari (kesalahan) dirimu sendiri. (Surah al-Nisa 4:79)***

Bagi mengetahui perkara ini dengan mendalam sila meneliti kitab *Khalq Af'al al-'Ibad* karangan al-Bukhari serta selainnya.<sup>169</sup>

---

<sup>169</sup> *al-Baruq al-Najdiyyah*, hlm. 72