

**A P A K A H
J I H A D D I J A L A N A L L A H ?**

**Buku 2:
Hukum dan Syarat-syarat Jihad.**

Hafiz Firdaus Abdullah

Judul:

**Apakah Jihad Di Jalan Allah ?
Buku 2: Hukum dan Syarat-syarat Jihad.**

Penulis:

Hafiz Firdaus Abdullah
www.al-firdaus.com
hafizfirdaus@yahoo.com

© Hafiz Firdaus Abdullah.

Dianjurkan membuat salinan untuk tujuan pengajian ilmu.
Tidak dibenarkan mengulang cetak atau menyalin dengan
apa cara jua untuk tujuan komersil tanpa keizinan bertulis
daripada penulis.

Penerbit:

Perniagaan Jahabersa
15, Jalan Dataran 3/3, Taman Kempas,
81200 Johor Bahru,
Johor Darul Takzim,
Malaysia.

Tel: 07-235 1602 Fax: 07-235 1603
www.jahabersa.com.my
jahabers@tm.net.my

Cetakan Pertama: 2004

ISBN:

Dicetak oleh:

Kata Pengantar.	7
------------------------	---

Bab Kelima

5 Hukum Jihad.	11
5.1 Hukum asal jihad adalah fardhu.	11
5.2 Kefardhuan hukum jihad: Antara Fardhu Kifayah dan Fardhu 'Ain.	13
5.2.1 Hukum jihad sebagai Fardhu Kifayah.	
5.2.2 Hukum jihad sebagai Fardhu 'Ain	

Bab Keenam

6 Syarat-syarat Jihad.	25
6.1 Ikhlas.	26
6.2 Islam, Baligh dan Berakal.	31
6.3 Lelaki, Tidak berhutang, Diizinkan oleh ibubapa, Bebas, Berkemampuan dan Sihat anggota.	32
6.4 Atas perintah Imam.	40
6.4.1 Jihad tetap wajib sekalipun imam tidak wujud atau lalai di dalam tanggungjawabnya.	
6.4.2 Pasukan pejuang wajib memiliki seorang panglima perang.	

6.5	Dalam jangkaan yang pasti, kemenangan akan dicapai di dalam peperangan.	59
	6.5.1 Kekuatan kelengkapan perang.	
	6.5.2 Kekuatan anggota pejuang.	
	6.5.3 Kekuatan psikologi mujahid.	
	6.5.4 Kewajipan mempersiapkan kekuatan untuk berjihad.	
6.6	Dakwah disampaikan terlebih dahulu.	72
6.7	Tidak melanggar perjanjian damai jika telah dipersetujui sebelum itu.	80
	6.7.1 Hukum mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir.	
	6.7.2 Jenis-jenis perjanjian damai.	
	6.7.3 Syarat-syarat mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir.	
	6.7.3.1 Memiliki kemaslahatan di dalamnya.	
	6.7.3.2 Tidak mengkompromi asas-asas Islam.	
	6.7.3.3 Tidak menjadikan bayaran sebagai salah satu syarat perjanjian.	
	6.7.3.4 Ada batas masa tertentu.	
	6.7.4 Kewajipan orang Islam terhadap sesuatu perjanjian damai.	
	6.7.5 Hal-hal yang membolehkan pembatalan perjanjian damai.	
	6.7.6 Berwaspada kepada pihak yang diikati perjanjian damai.	

6.8	Tidak meminta pertolongan orang bukan Islam.	102
6.9	Tidak memerangi warga sivil.	113
	6.9.1 Perbezaan pendapat di dalam syarat ini. Pendapat Pertama. Pendapat Kedua. Faktor penyebab perbezaan pendapat. Dalil-dalil Pendapat Kedua. Pendapat yang terkuat dan sebab-sebabnya.	
	6.9.2 Pengecualian yang membolehkan warga sivil diperangi.	
6.10	Tidak merosakkan mayat.	139
6.11	Tidak merosakkan harta benda musuh kecuali jika perlu.	141
6.12	Memberi perlindungan kepada pihak musuh yang menyerah kalah.	143
6.13	Berbuat baik kepada tawanan perang.	144
6.14	Tidak mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagikan.	147
Kata Penutup.		150
Rujukan dan Kajian.		161

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ
أَنفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضْلُلٌ لَّهُ وَمَنْ يَضْلِلُ
فَلَا هَادِيٌ لَّهُ. وَنَشَهِدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَنَشَهِدُ
أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

Dengan nama Allah yang Maha Pengasih lagi Maha Penyayang. Segala puji bagi Allah, kami memuji-Nya dan kami memohon pertolongan-Nya dan kami memohon keampunan-Nya, dan kami berlindung kepada Allah dari keburukan diri kami dan dari keburukan perbuatan kami. Sesiapa yang diberi petunjuk oleh Allah maka tiadalah kesesatan baginya dan sesiapa yang disesatkan oleh Allah maka tiadalah petunjuk baginya. Kami bersaksi bahawa tiada tuhan kecuali Allah yang Maha Esa, tiada sekutu bagi-Nya dan kami bersaksi bahawa Muhammad adalah hamba-Nya dan Rasul-Nya.

Pengenalan ringkas.

Buku ini ialah siri kedua daripada buku *Apakah Jihad Di Jalan Allah ?* Sebelum ini, *Alhamdulillah*, telah terbit siri pertama yang memberi tumpuan kepada Definisi, Kepentingan dan Kemuliaan amalan jihad di jalan Allah. Buku kedua ini insya-Allah akan membahas Hukum dan Syarat-syarat yang berkaitan dengan amalan jihad di jalan Allah berdasarkan nas-nas al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih serta dilengkapi dengan penjelasan para ulama' Islam yang muktabar.

Insya-Allah para pembaca akan menemui beberapa poin penting dalam siri kedua ini, antaranya:

1. Jihad di jalan Allah bukanlah satu amalan yang berdasarkan semangat semata-mata tetapi ia adalah amalan yang berteraskan ilmu yang mendalam, pemikiran yang matang dan pandangan yang luas. **Orang yang melaksanakan operasi perang atas dasar semangat semata-mata tidak dikira sebagai berjihad di jalan Allah** dan jika dia gugur, tidak mendapat darjat syahid di sisi Allah. Bahkan mungkin diazab disebabkan kemudaran yang dibawanya kepada umat Islam yang lain serta kerosakan kepada muka bumi ini.
2. Undang-undang peperangan seperti tidak memerangi warga sivil (orang awam), berbuat baik kepada tawanan perang, tidak merosakkan harta benda dan sebagainya telah pun digariskan oleh al-Qur'an dan al-Sunnah serta para ahli fiqh Islam sejak beratus tahun yang lalu. **Ia jauh mendahului undang-undang yang digubal oleh negara Barat masa kini seperti Persidangan Geneva** dan lain-lain. Demikianlah kekayaan fiqh Islami yang mungkin tidak disedari oleh sebahagian kita.
3. Memerangi warga sivil dan merosakkan harta benda awam tidak boleh dihalalkan atas label "Jihad di jalan Allah." **Malah yang benar ia adalah tindakan yang berada di luar jalan Allah.**

Metode Perbahasan.

Metode perbahasan ialah menyampaikan ilmu berdasarkan nas-nas al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih

diikuti dengan penjelasannya oleh para imam dan tokoh daripada kesemua empat mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* dahulu dan kini.

Teks ayat-ayat al-Qur'an *Resam Uthmani* disalin terus (*copy & paste*) dari edisi cdrom *al-Mushaf v1.0* keluaran Harf Information Technologies, Kaherah (www.harf.com). Terjemahan ayat-ayat al-Qur'an al-Karim dirujuk kepada kitab *Tafsir Pimpinan al-Rahman kepada Pengertian al-Qur'an* oleh Abdullah Basmeih yang diterbitkan oleh Jabatan Perdana Menteri Malaysia, dirujuk terus dari edisi cdrom *Holy Qur'an v6.31* keluaran Harf IT, Kaherah.

Hadis-hadis Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* dirujuk kepada kitabnya yang asal sepetimana yang akan penulis catitkan di bahagian notakaki. Setiap hadis yang dikemukakan didahulukan darjah kekuatannya (*sahih, hasan* atau *dha'if*) diikuti dengan rujukan sumber dan jalan-jalan periyatannya (*takhrij*). Hadis-hadis daripada kitab *Shahih al-Bukhari* dan *Shahih Muslim* adalah sahih dengan sendirinya manakala hadis-hadis daripada kitab yang lain dirujuk darjah kekuatannya kepada penilaian para ahli hadis yang diiktiraf.

Dalil-dalil al-Qur'an dan al-Sunnah ini kemudiannya dilengkapkan dengan penjelasan hukum dan maksudnya oleh para imam dan tokoh daripada kesemua empat mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah* dahulu dan kini. Bezanya apabila merujuk kepada pendapat daripada mazhab-mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*, penulis tidak membahagikannya kepada Mazhab Hanafi, Maliki, al-Shafi'i dan Hanbali. Metode penulis ialah merujuk kepada kesemua empat mazhab tanpa adanya dinding yang memisah-misahkannya. **Sudah sampai masanya untuk umat Islam bersikap matang apabila**

membahas subjek fiqh, beralih daripada fiqh mazhab yang tertentu kepada fiqh mazhab yang menyeluruh.¹ Kecuali apabila wujudnya perbezaan pendapat yang membentuk dasar hukum, maka di dalam kes terpencil seperti ini penulis akan kemukakan pendapat-pendapat yang ada dan faktor penyebab perbezaan pendapat, diikuti dengan pendapat yang paling kuat (*rajih*) dan sebab yang menguatkannya.

Buku ini dibahagikan kepada dua bab utama. Bab Kelima membahas Hukum Jihad. Bab Keenam membahas Syarat-syarat jihad di mana kesemuanya terdiri daripada 14 syarat. Pernomboran bagi bab-bab dan pembahagiannya adalah berdasarkan urutan buku siri pertama sebelum ini.

Selain itu disertakan sama beberapa informasi tambahan seperti biografi ringkas para tokoh yang menjadi rujukan dan judul-judul kitab yang telah diterjemahkan kepada selain bahasa Arab.

Penghargaan.

Buku ini tidak akan dapat disempurnakan tanpa bantuan daripada isteri dan rakan-rakan penulis yang telah menyemak dan menyuntingnya. Antaranya ialah Azzahari b. Murad, Mohd. Fikri Alamghiri, Mohd. Khairul b. Muhamed dan Mohd. Yaakub b. Mohd. Yunus. Walaubagaimanapun seandainya masih wujud apa-apa kesilapan maka ia berada di atas tanggung jawab penulis sepenuhnya.

¹ Perkara ini telah penulis bahas dalam buku *Pedoman-Pedoman Bermazhab Dalam Islam* (Jahabersa, Johor Bahru). Insya-Allah buku ini akan diterbitkan edisi yang baru dengan perbahasan yang lebih fokus dan mendalam.

Di waktu yang sama penulis amat mengalu-alukan apa-apa pembetulan dan pemberian daripada para pembaca sekalian. Penulis boleh dihubungi melalui e-mail atau surat-menurut yang dialamatkan kepada penerbit.

Wassalamu'alaikum warahmatullahi wabarakatuh,

Hafiz Firdaus bin Abdullah.
Jun – Sept 2003
www.al-firdaus.com
hafizfirdaus@yahoo.com

Bab Kelima

5 Hukum Jihad.

Dalam **Bab 2** telah diterangkan hukum jihad secara umum antara Jihad Defensif dan Jihad Ofensif. Dalam **Bab 5** ini insya-Allah kita akan membahas semula hukum jihad, kali ini dengan lebih terperinci dan mendalam.

5.1 Hukum asal jihad adalah fardhu.

Hukum jihad pada dasarnya adalah fardhu (wajib) mengikut kesepakatan para ulama', sebagaimana terang 'Abd al-Karim Zaidan:²

² *al-Mufashshal fi Ahkam al-Mar'ah wa Bait al-Muslim fi al-Syar'iyyah al-Islamiyyah* (Muassasah al-Risalah, Beirut 2000), jld. 4, ms. 379.

Prof. Dr. 'Abd al-Karim Zaidan ialah pensyarah di Jabatan Pengajian Islam, Univ. Baghdad dan juga peguam syar'i di Kota Baghdad. Banyak berkarya, antara yang termasyhur ialah kitabnya di atas. Bahagian awal kitab ini merangkumi bab Thaharah, Solat, Puasa dan Zakat telahpun diterjemahkan atas judul *Ensaiklopedia Fiqh Wanita* dalam bentuk 2 buku yang diterbitkan oleh Syabab Publishing House,

القتال في سبيل الله فرض، ولا خلاف في هذا بين أهل العلم.

Berperang pada jalan Allah adalah fardhu. Tidak ada perbezaan pendapat di dalam hal ini di kalangan ahli ilmu.

Dalilnya adalah sebagaimana terang Abu Ishaq al-Syairazi *rahimahullah*:³

وَالْجِهَادُ فِرْضٌ، وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ: ((كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ)) وَقَوْلُهُ تَعَلَّى: ((وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ)).

Jihad hukumnya fardhu, dalilnya adalah firman Allah 'Azza wa Jalla: **Kamu diwajibkan berperang sedang peperangan itu ialah perkara yang kamu**

Bangi. Karya lain yang telah diterjemahkan ialah *Sistem Kehakiman Islam* yang diterbitkan oleh Pustaka Hj Abdul Majid, K. Lumpur dalam bentuk 3 buku.

³ *al-Muhazzab fi Fiqh al-Imam al-Syafi'i* (ed: Muhammad al-Zuhaili; Dar al-Qalam, Damsyik 1996), jld. 5, ms. 226 (*Kitab Ekspedisi Perang, Fasal: Jihad adalah fardhu*).

Abu Ishaq al-Syairazi, beliau ialah al-Imam al-Mujtahid Ibrahim bin 'Ali bin Yusuf al-Fairuzabadi al-Syairazi. Lahir di Parsi pada tahun 393H, tekun mendalami ilmu-ilmu agama hingga akhirnya menjadi tokoh dan mufti yang disegani di dalam Mazhab al-Syafi'i di Kota Baghdad. Meninggal dunia pada tahun 476H. Kitab beliau di atas telahpun diterjemahkan atas judul yang sama, diterbitkan oleh Jahabersa, Johor Bahru dalam bentuk 5 jilid.

benci. [al-Baqarah 2:216] dan firman Allah *Ta'ala: Dan berjihadlah dengan harta benda dan jiwa kamu.* [al-Taubah 9:41]

5.2 Kefardhuan hukum jihad: Antara Fardhu Kifayah dan Fardhu 'Ain.

5.2.1 Hukum jihad sebagai Fardhu Kifayah.

Adapun perlaksanaan jihad, maka hukumnya adalah fardhu kifayah. Abu Ishaq al-Syairazi mengulas lanjut:⁴

وهو فرض على الكفاية، إذا قام به من فيه كفاية سقط الفرض عن الباقين لقوله عزوجل: ((لا يَسْتُوي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَئِي الضرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فَضَلَّ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًاً وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى)). ولو كان فرضا على الجميع لما فاضل بين من فعل وبين من ترك، ولأنه وعد الجميع بالحسنى، فدل على أنه ليس بفرض على الجميع.

⁴

al-Muhazzab fi Fiqh al-Imam al-Syafi'i, jld. 5, ms. 226.

Dan ia (jihad) adalah fardhu kifayah, apabila sebahagian telah mengerjakannya maka gugurlah kewajipan itu atas yang lain, berdasarkan firman Allah 'Azza wa Jalla:

Tidaklah sama keadaan orang-orang yang duduk (tidak turut berperang) dari kalangan orang-orang yang beriman - selain daripada orang-orang yang ada keuzuran - dengan orang-orang yang berjihad (berjuang) pada jalan Allah dengan harta dan jiwanya. Allah melebihkan orang-orang yang berjuang dengan harta benda dan jiwa mereka atas orang-orang yang tinggal duduk dengan kelebihan satu darjat. Dan tiap-tiap satu (dari dua golongan itu) Allah menjanjikan dengan balasan yang baik (Syurga). [al-Nisaa' 4:95]

Seandainya (jihad) adalah fardhu ke atas seluruh (umat Islam) nescaya Allah tidak akan mengutamakan antara yang mengerjakannya dan yang meninggalkannya. Dan oleh kerana dijanjikan kebaikan bagi kesemuanya, maka ia menjadi dalil bahawa sesungguhnya (jihad) tidak fardhu atas kesemuanya.

Wahbah al-Zuhaili menjelaskan lagi pengertian ayat 95 surah al-Nisaa' di atas serta maksud daripada kata-kata Abu Ishaq al-Syairazi:⁵

الله سبحانه وتعالى أحسن كلاماً من المجاهدين
والقاعدية عن الجهاد، ولو كان الجهاد فرض عين لما وعد
القاعدية الحسنة لأن القعود يكون حراماً.

⁵ *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5849.

(Dalam ayat 95 surah al-Nisaa') Allah *Subhanahu* menjanjikan kebaikan kepada orang yang berjihad dan yang tidak berjihad. Seandainya jihad itu merupakan fardhu 'ain (wajib kepada semua) nescaya Allah tidak akan menjanjikan kebaikan kepada orang yang tidak berjihad kerana tindakan tidak berjihad itu sudah menjadi satu tindakan yang haram.

Perlaksanaan jihad secara fardhu kifayah adalah terhadap kategori Jihad Ofensif sebagaimana yang telah diterangkan sebelum ini di dalam **Bab 2**. Ia diwajibkan minimum sekali setahun atas arahan dan perancangan imam sesebuah negara Islam (*Dar al-Islam*) yang memiliki kekuatan yang secukupnya.

Jika sebahagian pejuang yang sedang melaksanakan Jihad Ofensif menghadapi kegagalan untuk mencapai tujuannya, maka kewajipan berjihad berkembang luas kepada lain-lain umat Islam di negara tersebut. Jika masih gagal, maka kewajipan ini berkembang luas kepada negara-negara jiran sehinggalah tujuan berjihad tersebut dapat dicapai dengan kejayaan.

Ini adalah kerana tujuan Jihad Ofensif (*al-Maqasid*) ialah menjadikan agama-agama lain seluruhnya di bawah agama Allah (Islam) dan menjadikan Kalimah Allah sebagai yang tertinggi.⁶ Untuk mencapai tujuan ini hukumnya adalah fardhu, maka kerana itu asal hukum bagi jihad adalah fardhu juga. Apabila sebahagian umat berjaya mencapai tujuannya, maka ia menjadi fardhu kifayah. Akan tetapi jika sebahagian umat yang melaksanakannya menghadapi kegagalan, maka ia kembali menjadi fardhu bagi umat yang lain untuk turut

⁶ Ibn Tamiyyah – *Majmu' al-Fatawa*, jld. 28, ms. 23.

serta melaksanakannya sehingga tercapai tujuan jihad itu.

Wahbah al-Zuhaili menegaskan:⁷

المقصود من الجهاد: وهو الدعوة إلى الإسلام، وإعلاء الدين الحق، ودفع شر الكفرة وقهرهم – يحصل بقيام البعض به، فإذا قاموا به يسقط عن الباقيين. وإن ضعفوا عن مقاومة الكفرة، فعلى من يجاورهم من المسلمين، الأقرب، فالأقرب: أن يجاهدوا معهم وأن يمدوهم بالسلاح والمال.

Maksud jihad ialah seruan kepada Islam, meninggikan agama yang benar dan menahan daripada kejahatan kufur serta keganasan mereka. Ini semua dapat dicapai dengan tindakan sebahagian pejuang. Apabila mereka telah melakukannya maka gugurlah (tanggungjawab ini) daripada orang lain.

Jika para pejuang ini tidak berdaya menentang orang-orang kafir, maka menjadi kewajipan ke atas orang-orang Islam yang tinggal berdekatan mereka (untuk turut berjihad). Urutannya adalah yang paling dekat, kemudian yang terdekat sesudah itu; untuk berjihad bersama para pejuang tersebut dan membantu mereka dengan peralatan senjata dan harta.

Jihad Ofensif tidak diwajibkan ke atas sesebuah negara Islam yang masih belum memiliki kekuatan

⁷ *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5849.

ketenteraan. Ini adalah kerana membina kekuatan tentera dan memelihara keselamatan negara adalah fardhu 'ain bagi sesebuah negara Islam yang lemah manakala melaksanakan Jihad Ofensif adalah satu fardhu kifayah. Maka perlu diunggulkan perlaksanaan fardhu 'ain di atas perlaksanaan fardhu kifayah. Lebih dari itu, jika negara Islam yang lemah menghantar pasukan pejuang atas tujuan Jihad Ofensif, ia membuka ruang bagi musuh menyerangnya, sama ada sebagai serangan balas atau serangan berasingan dari musuh yang berbeza. Ini akhirnya akan menghasilkan mudarat di atas manfaat padahal tujuan jihad adalah apa yang disebaliknya. Jika kekuatan ketenteraan dan keselamatan negara telah terjamin, maka dibolehkan mengerahkan pasukan pejuang untuk melaksanakan Jihad Ofensif.

5.2.2 Hukum jihad sebagai Fardhu 'Ain

Hukum jihad beralih dari fardhu kifayah kepada fardhu 'ain di dalam tiga suasana berikut:⁸

Pertama: Apabila bertembung dengan musuh.

⁸ Ibn Qudamah – *al-Mughni*, jld. 10, ms. 361 (*Kitab Jihad, Fasal: Jihad menjadi fardhu 'ain dalam 3 suasana, masalah no: 7413*) dengan beberapa tambahan ayat al-Qur'an oleh penulis. 'Adil Ahmad 'Abd al-Maujud & 'Ali Muhammad Ma'awwad, dua *muhaqqiq* yang terkenal dalam dunia fiqh Islam masa kini, telah **menyebut ijma'** dalam 3 suasana tersebut yang menjadikan jihad sebagai fardhu 'ain. Lihat penjelasan mereka di bahagian notakaki dalam suntingan dan syarahan ke atas kitab Ibn Rusyd – *Bidayah al-Mujtahid wa Nihayah al-Muqtasid* (Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut 1996), jld. 3, ms. 407-408, notakaki no: 01 (*Kitab Jihad, Bab pertama, Fasal pertama*).

Dalilnya adalah firman Allah Subhanahu wa Ta'ala:

Wahai orang-orang yang beriman! Apabila kamu bertemu dengan orang-orang kafir yang sedang mara menyerang, maka janganlah kamu berpaling undur dari menentang mereka. Dan sesiapa berpaling undur dari menentang mereka pada ketika itu - kecuali ia bergerak ke arah lain (untuk menjalankan tipu muslihat) peperangan, atau hendak menyatukan diri dengan pasukan yang lain - maka sesungguhnya ia tetaplah mendapat kemurkaan dari Allah, dan tempatnya ialah neraka jahannam; sedang neraka jahannam ialah seburuk-buruk tempat kembali. [al-Anfal 8:15-16]

Kedua: Apabila musuh masuk menyerang negara sendiri.

Dalilnya adalah firman Allah Subhanahu wa Ta'ala:

Dan perangilah kerana agama Allah akan orang-orang yang memerangi kamu, dan janganlah kamu menceroboh (melampaui batas); kerana sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang menceroboh. [al-Baqarah 2:190]

Ketiga: Apabila imam memerintahkannya.

Dalilnya adalah firman Allah Subhanahu wa Ta'ala:

Pergilah kamu beramai-ramai, sama ada dengan keadaan ringan ataupun dengan keadaan berat; dan berjihadlah dengan harta benda dan jiwa kamu pada jalan Allah. Yang demikian amatlah baik bagi kamu, jika kamu mengetahui. [al-Taubah 9:41]

Pergilah kamu beramai-ramai bererti perintah wajib untuk berangkat keluar berjihad, manakala istilah **jihad** di sini bererti memerangi kaum kafir. Ayat ini menjadi dalil bahawa jihad memerangi musuh kafir adalah wajib ke atas orang Islam apabila diperintahkan untuk keluar berjihad oleh seseorang imam.⁹

Demikian tiga suasana yang menjadikan hukum jihad fardhu 'ain. Perlaksanaan jihad secara fardhu 'ain adalah terhadap kategori Jihad Defensif sebagaimana yang telah diterangkan sebelum ini di dalam **Bab 2**.

Apabila hukum jihad menjadi fardhu 'ain maka setiap orang wajib mengangkat senjata memerangi musuh. Para isteri tidak perlu meminta izin suami, orang berhutang tidak perlu melunasi hutangnya, seorang anak tidak perlu bertanya kepada ibubapanya, penuntut ilmu wajib meninggalkan pengajiannya dan penyampai ilmu wajib meninggalkan majlis pengajiannya. Semuanya wajib keluar berjihad kecuali orang yang benar-benar tidak mampu seperti mereka yang mengalami penyakit yang kronik, lumpuh dan sebagainya.

Berkata al-Tamartasyi *rahimahullah*:¹⁰

⁹ Lebih lanjut lihat penjelasan Wahbah al-Zuhaili di dalam *al-Tafsir al-Munir*, jld. 10, ms. 223-227 (*tafsir ayat 41 surah al-Taubah*).

¹⁰ Sebagaimana di dalam *Hasyiyah Ibn 'Abidin* (Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut tp.thn), jld. 4, ms. 123-127 (*Kitab Jihad*).

هو فرض كفاية ابتداء، إن قام به البعض سقط عن الكل وإنما بتركه. لا على صبي، وعبد، وامرأة، وأعمى، ومقعد، وأقطع، ومديون بغير إذن غريميه، وعالم ليس في البلدة أفقه منه. وفرض عين إن هجم العدو فيخرج الكل ولو بلا إذن، ولا بد من الاستطاعة.

Ia (jihad) adalah fardhu kifayah pada mulanya, jika dilaksanakan oleh sebahagian maka gugurlah (kewajipan & dosa) daripada orang lain kecuali jika mereka semua meninggalkannya maka semuanya berdosa. (Jihad) tidak diwajibkan ke atas kanak-kanak, hamba, wanita, orang buta, orang lumpuh, orang cacat anggota, orang yang berhutang tanpa izin daripada piutangnya dan seorang 'alim jika di kota tersebut tidak ada yang lebih faqih daripadanya.

Dan jihad menjadi fardhu 'ain jika musuh menyerang, maka wajib keluar semuanya sekalipun tanpa izin kecuali terhadap orang-orang yang tidak

al-Tamartasyi, beliau ialah al-Faqih Muhammad bin 'Abd Allah bin Ahmad, lebih dikenali sebagai al-Khatib al-Tamartasyi. Lahir di Gaza, Palestin pada tahun 939H dan memulakan pendidikan awal di sana. Kemudiannya berhijrah ke Kaherah, berulang-alik sebanyak 4 kali untuk menuntut ilmu bersama para tokoh di sana. Kemudian kembali menetap di Gaza dan menjadi pakar rujuk dalam Mazhab Hanafi. Antara karangan beliau yang masyhur ialah *Tanwir al-Abshor* yang kemudiannya di syarah sebagai catatan sisi oleh al-Haskafi dan Ibn 'Abidin. Ia kemudiannya dihimpun di dalam sebuah kitab besar yang bernama *Rad al-Muhtar 'ala al-Dur al-Mukhtar fi Syarh Tanwir al-Abshor*, masyhur dikenali dengan singkatan *Hasyiyah Ibn 'Abidin*. al-Tamartasyi meninggal dunia pada tahun 1004H.

terdaya.

Ibn 'Abidin *rahimahullah* mengulas kata-kata al-Tamartasyi: "...maka wajib keluar semuanya..." sebagai bermaksud:¹¹

أي كل من ذكر من المرأة والعبد والمديون وغيرهم.

Iaitu semuanya daripada yang telah disebutkan, terdiri daripada wanita, hamba, orang yang ber hutang dan yang selain daripada mereka.

al-Haskafi *rahimahullah* mengulas kata-kata al-Tamartasyi: "...kecuali terhadap orang-orang yang tidak terdaya" sebagai bermaksud:¹²

¹¹ *Hasyiyah Ibn 'Abidin*, jld. 4, ms. 127.

Ibn 'Abidin, beliau ialah Muhammad Amin bin 'Umar bin 'Abd al-'Aziz, masyhur dengan gelaran Ibn 'Abidin. Lahir di Damsyik pada tahun 1198H. Seorang tokoh fiqh yang masyhur di dalam Mazhab Hanafi, khasnya di dalam persoalan fiqh mutakhir. Beliau menyusun kitab *Rad al-Muhtar 'ala al-Dur al-Mukhtar fi Syarh Tanwir al-Abshor* yang merupakan himpunan catatan sisi oleh al-Haskafi ke atas teks asal al-Tamartasyi, dan dilengkapkan oleh catatan beliau sendiri ke atas kedua-duanya. Beliau tidak sempat menyempurnakan projek besar ini kerana meninggal dunia pada tahun 1252H. Kitab tersebut akhirnya dapat disempurnakan oleh anaknya Muhammad 'Ala' al-Din (1306H).

¹² Sebagaimana di dalam *Hasyiyah Ibn 'Abidin*, jld. 4, ms. 127.

al-Haskafi, beliau ialah al-Faqih Muhammad bin 'Ali bin Muhammad al-Hisni, lahir di Damsyik pada tahun 1025H. Mendalami ilmu-ilmu agama dengan para tokohnya di Kota Damsyik, Quds dan Madinah sehingga akhirnya menjadi seorang faqih di dalam Mazhab Hanafi dan Mufti di Kota Damsyik. Antara karangan beliau yang masyhur ialah *al-Dur al-Mukhtar fi Syarh Tanwir al-Abshor* yang merupakan syarahan ringkas ke atas kitab *Tanwir al-Abshor* karangan al-Tamartasyi. Meninggal dunia pada tahun 1088H.

فلا يخرج المريض الدنف.

Maka tidak diwajibkan keluar bagi orang yang sakit tenat.

Ini adalah kerana sekalipun meminta izin suami, melunasi hutang dan sebagainya adalah fardhu 'ain, berjihad di dalam tiga suasana di atas adalah fardhu 'ain juga. Antara dua kefardhuan ini perlu diunggulkan satu yang lebih menjamin kemaslahatan, yang lebih mampu menghindari kemudarat dan yang dapat memberi manfaat dalam skop yang lebih luas. Pasti yang perlu diunggulkan ialah keluar berjihad kerana ia bukan sahaja demi kebaikan seseorang individu tetapi adalah umum demi kebaikan agama, akal, jiwa, keturunan dan harta benda umat Islam seluruhnya.

Dalam suasana Jihad Defensif, jika penduduk negara Islam yang diserang gagal melawan kembali serangan musuh, maka hukum fardhu 'ain ini berkembang luas kepada penduduk negara Islam yang bersebelahan dan jika ini masih belum mencukupi maka ia berkembang luas kepada negara Islam bersebelahan yang seterusnya sehinggalah berjaya dikeluarkan musuh yang menyerang tersebut.

Ini adalah kerana syari'at Islam tidak membahagi-bahagikan umatnya berdasarkan sempadan yang tertentu. Sempadan tersebut hanya benar di sisi manusia tetapi fiktif di sisi syari'at Islam. Sebaliknya syari'at Islam memandang umat Islam semuanya sebagai satu, maka jika umat di satu tempat dilanda musibah maka adalah menjadi tanggungjawab umat Islam seluruhnya untuk membantu. Prioriti adalah kepada mereka yang paling

dekat, diikuti dengan yang terdekat sesudah itu.

Sabda Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*:

الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشْدُدُ بَعْضُهُ بَعْضًا .

Seorang mukmin kepada mukmin yang lain adalah ibarat sebuah bangunan, sebahagiannya mengukuhkan sebahagian yang lain.¹³

الْمُسْلِمُونَ كَرَجْلٍ وَاحِدٍ إِنْ اشْتَكَى عَيْنُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ .

Orang-orang Islam seumpama satu tubuh, jika matanya sakit maka terasa sakit seluruh tubuhnya dan jika kepalanya sakit maka terasa sakit seluruh tubuhnya.¹⁴

مَنْ لَمْ يَهْتَمْ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مَنْهُمْ .

Sesiapa yang tidak memikirkan urusan umat

¹³ **Sahih:** Hadis daripada Abi Musa al-Asya'ari *radhiyallahu 'anh*, dikeluarkan oleh al-Thayalisi, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, al-Bukhari, Muslim, al-Tirmizi, al-Bazzar, al-Nasa'i (*al-Mujtaba & al-Kubra*), Abu Ya'la, Ibn Hibban, al-Thabarani (*al-Ausath*) dan al-Baihaqi (*al-Kubra & Syu'abu al-Iman*), lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 6027 (*Kitab Adab, Bab Membantu sesama Mukminin*).

¹⁴ **Sahih:** Hadis daripada al-Nu'man bin Basyir *radhiyallahu 'anh*, dikeluarkan oleh Ahmad, Muslim dan Ibn Mandah (*Kitab al-Iman*), lihat *Shahih Muslim* – no: 2586 (*Kitab Kebaikan, Doa dan Adab, Bab Mengasihi sesama mukminin dan*).

Islam maka tidaklah dia termasuk golongan mereka.¹⁵

Oleh itu berkata al-Dardiri *rahimahullah*:¹⁶

وتعين الجهاد بتعيين الإمام لشخص ولو عبداً وامرأة.

وتعين أيضاً بفتح العدو محلة قوم. وتعين على من بقربهم إن عجزوا عن دفع العدو بأنفسهم.

Jihad menjadi fardhu 'ain dengan penetapan imam pada diri seseorang sekalipun hamba dan wanita. Dan jihad juga menjadi fardhu 'ain kerana serangan musuh ke dalam negara sesuatu kaum. Dan jihad menjadi fardhu 'ain **ke atas umat yang berdekatan** jika mereka (kaum yang diserang) gagal untuk menahan daripada serangan musuh dengan sendirinya.

¹⁵ **Sanad Hasan:** Sebahagian hadis dari Hudzaifah *radhiallahu 'anh*, dikeluarkan oleh al-Thabarani dan al-Hakim, dinilai *hasan* oleh Mahmud Hasan Ismail dalam semakannya terhadap *al-Mu'jam al-Ausath* (Dar al-Fikr, Jordan 1999) – no: 7473.

¹⁶ *al-Syarah al-Shagheir* sebagaimana di dalam *Balaghah al-Salik li Aqrab al-Masalik (Hasyiyah al-Showiy 'ala al-Syarah al-Shagheir)* oleh Ahmad bin Muhammad al-Showiy (1241H) (Dar al-Ma'aruf, Mesir tp.thn.), jld. 2, ms. 275 (*Bab Berkaitan Jihad dan Hukum-hukumnya, Jihad menjadi fardhu 'ain ketika.....*).

al-Dardiri, beliau ialah al-Allamah al-Faqih Ahmad bin Ahmad bin Abi Hamid, lahir di Mesir pada tahun 1127H. Beliau ialah seorang tokoh fiqh yang terkenal di dalam Mazhab Maliki, mengarang dan mensyarah beberapa kitab yang kemudiannya dijadikan sumber rujukan standard bagi mazhabnya. Meninggal dunia pada tahun 1201H.

Bab Keenam

6 Syarat-syarat Jihad.

Islam sebagai agama yang teratur lagi sempurna memiliki syarat-syarat yang ditetapkan bagi setiap amalannya. Wudhu', Solat, Puasa, Zakat, Haji dan lain-lain, semuanya memiliki syarat-syarat tersendiri yang telah ditetapkan oleh al-Qur'an dan al-Sunnah. Contoh syarat bagi solat ialah berwudhu', menutup aurat, menghadap Kiblat, membaca surah *al-Fatiha* dan sebagainya.

Jika syarat-syarat ini dilaksanakan dengan betul maka amal seseorang itu akan diterima Allah *Subhanahu wa Ta'ala* dan pengamalnya akan diberi ganjaran manakala jika syarat-syarat ini sengaja diabaikan maka

amal seseorang akan ditolak tanpa sebarang ganjaran. Demikian jugalah bagi amalan jihad di jalan Allah, **bezanya** jika seseorang itu sengaja mengabaikan syarat-syarat jihad, dia akan diazab kerana tindakannya itu melibatkan urusan nyawa dan harta benda manusia yang lain. Oleh itu jihad di jalan Allah bukanlah amal ikut-ikutan kerana semangat tetapi adalah amal yang berteraskan ilmu yang sahih lagi jelas.

Berikut ini akan dibahas syarat-syarat jihad berdasarkan dalil-dalil al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih diikuti dengan penjelasannya oleh para ilmuan Islam.

Syarat Pertama

6.1 Ikhlas.

Sepertimana semua amalan lain di dalam Islam, ikhlas kepada Allah 'Azza wa Jalla merupakan syarat yang terpenting lagi utama. Kepentingan sifat ikhlas dalam berjihad dapat direnungi di dalam hadis berikut:

إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتُشْهِدَ فَأُتْبَيِّبَ بِهِ فَعَرَفَهُ نَعْمَهُ فَعَرَفَهَا. قَالَ: فَمَا عَمِلْتَ فِيهَا؟ قَالَ قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتُشْهِدْتُ. قَالَ: كَذَبْتَ وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لَأَنْ يُقَالَ جَرِيءٌ فَقَدْ قِيلَ ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَى وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ.

Sesungguhnya manusia yang pertama dihitung ke atasnya pada Hari Kiamat adalah orang yang mati syahid. Maka dia dibawa dan (Allah) memperkenalkan kepadanya akan segala nikmat-Nya lalu dia mengenalinya. (Kemudian) Allah berfirman: "Maka apakah yang telah engkau lakukan terhadapnya (nikmat-nikmat tersebut) ?"

Dia menjawab: "Aku berperang pada (jalan) Engkau sehingga aku mati syahid."

Allah berfirman: "Engkau berdusta, akan tetapi engkau berperang supaya diperkatakan: Dia seorang yang berani maka sungguh telah diperkatakan (oleh orang lain)."

Kemudian diperintahkan (para malaikat kepada)nya, maka diseret di atas mukanya sehingga dilemparkan ke dalam neraka.¹⁷

Apabila disebut sifat ikhlas maka ia terdiri daripada dua unsur, yang pertama adalah gerak hati manakala yang kedua adalah gerak anggota. Kedua-duanya mesti berada di jalan Allah. Jika salah satu daripadanya terkeluar dari jalan Allah maka terkeluarlah seluruhnya.

Gerak hati adalah melakukan sesuatu amalan semata-mata kerana Allah manakala gerak anggota adalah melakukan sesuatu amalan berdasarkan cara yang disyari'atkan oleh Allah di dalam al-Qur'an dan al-Sunnah.

¹⁷ **Sahih:** Sebahagian hadis daripada Abu Hurairah *radhiyallahu anhu*, dikeluarkan oleh Muslim, al-Nasa'i (*al-Sunan al-Mujtaba & al-Sunan al-Kubra*), al-Baihaqi (*al-Sunan al-Kubra & Syu'abu al-Iman*) dan al-Hakim, lihat *Shahih Muslim* – no: 1905 (*Kitab Pemerintahan, Bab Seseorang yang berperang kerana ria'*.....).

Jika seseorang itu ikhlas tetapi amalan yang dilakukannya tidak berdasarkan syari'at Allah maka keseluruhan amalannya itu tertolak dan jika seseorang itu melakukan sesuatu amalan secara betul berdasarkan syari'at Allah tetapi hatinya tidak ikhlas maka amalan tersebut keseluruhannya juga menjadi tertolak.

Oleh itu seseorang mujahid tidak cukup dengan bersifat ikhlas semata-mata manakala tindakannya dalam berjihad tidak berlandaskan syarat yang digariskan oleh al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih. Seseorang mujahid wajib memiliki ilmu, sekurang-kurangnya yang paling asas dalam semua syarat, kaedah dan cara berjihad mengikut syari'at Allah berdasarkan dalil dan petunjuk al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih.

Apabila seseorang itu turun ke medan jihad tidak dapat dinafikan bahawa dia akan memperoleh beberapa hasil pulangan sama ada dalam bentuk material atau spiritual. Pulangan material adalah harta rampasan perang manakala pulangan spiritual adalah pujian dan pengiktirafan daripada masyarakatnya. Maka jika seseorang itu turun ke medan jihad **kerana dua tujuan secara bersamaan**, yang pertama adalah ikhlas kerana Allah 'Azza wa Jalla manakala yang kedua ialah kerana mengharapkan sesuatu hasil pulangan, adakah amalannya itu diterima oleh Allah ?

Jawapannya adalah tidak **kecuali jika dia membezakan antara kedua-dua tujuan tersebut** di mana ikhlas kerana Allah 'Azza wa Jalla adalah tujuan **utama** manakala mengharapkan hasil pulangan adalah tujuan **sampingan**.

Berkata al-Syaukani *rahimahullah*:¹⁸

والحاصل من الروايات أن القتال يقع بسبب خمسة

أشياء : طلب المغنم ، وإظهار الشجاعة ، والرياء ، والحمية ، والغضب ... قوله : ((مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ)) المراد بكلمة الله : دعوة الله إلى الإسلام ، ويجترأ أن يكون المراد به أنه لا يكون في سبيل الله إلا من كان سبب قتاله طلب إعلاء كلمة الله فقط ، يعني أنه لو أضاف إلى ذلك سبباً من الأسباب المذكورة أخل به. وصرح الطبرى بأنه لا يخل إذا حصل ضمناً لا أصلاً ومقصوداً ، وبه قال الجمهر كما حكاه صاحب

¹⁸ Nukilan berpisah daripada *Nail al-Authar*, jld. 4, ms. 680-681 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Berkenaan niat yang ikhlas di dalam berjihad.....*).

al-Syaukani, beliau ialah al-Imam al-Muhaqqiq Muhammad bin 'Ali bin Muhammad al-Syaukani. Dilahirkan pada tahun 1172H dan pada awalnya berpegang kepada Mazhab Syi'ah Zaiyyidah. Setelah melakukan kajian yang mendalam beliau meninggalkan mazhab yang lamanya kepada Mazhab *Ahl al-Sunnah wa al-Jama'ah*, mempelajari ilmu tafsir, hadis, usul dan fiqh sehingga akhirnya menjadi seorang mujtahid yang tersendiri. Meninggal dunia pada tahun 1250H manakala di dalam sesetengah riwayat lain disebut 1252H. Kitabnya di atas khusus mensyarah hadis-hadis yang membentuk hukum syari'at Islam. Ia telah diterjemah ke dalam bahasa Indonesia dan diterbitkan oleh CV. Asy-Syifa', Semarang dalam bentuk 9 jilid.

الفتح ... قال ابن أبي حمزة ذهب المحققون إلى أنه إذا كان
الباعث الأول قصد إعلاء كلمة الله لم يضره ما ينضاف
إليه.

Kesimpulan yang dapat diambil daripada beberapa riwayat, bahawa peperangan itu berlaku kerana lima sebab: (1) Mencari harta rampasan, (2) Mempamerkan keberanian, (3) Riya', (4) Semangat kesukuan dan (5) Kemarahan. Sabda (Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam): **Sesiapa yang berperang demi meninggikan Kalimah Allah maka dia adalah yang berada di jalan Allah.**¹⁹ Yang dimaksudkan dengan **Kalimah Allah** adalah dakwah Allah kepada Islam. Dan berkemungkinan bahawa yang dimaksudkan dengannya adalah – Tidak boleh dikatakan **di jalan Allah** kecuali sebab bagi seseorang berperang adalah untuk meninggikan Kalimah Allah semata-mata.

Yakni sesungguhnya jika dia menyatakan (secara bersamaan) di dalam tujuan berperang salah satu sebab daripada (lima) sebab-sebab yang telah disebutkan di atas, maka peperangannya itu akan dirosakkan oleh sebab tersebut.

al-Thabari menjelaskan bahawa tidaklah rosak (amalan jihad seseorang) jika hasil (sampingan) yang diperolehi bukanlah merupakan tujuan dan maksud utama. Dan yang sedemikian adalah pendapat jumhur sebagaimana yang diceritakan oleh pengarang kitab *al-*

¹⁹ **Sahih:** Hadis daripada Abu Musa al-Aṣy'ari *radhiyallahu 'anh*, lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 2810 (*Kitab Jihad dan Ekspedisi Perang, Bab Sesiapa yang berperang demi meninggikan Kalimah Allah*). Teks lengkap hadis ini telah disebut sebelum ini di dalam **Bab 1**.

Fath (iaitu Ibn Hajar al-'Asqalani). (Dan) berkata Ibn Abi Jamrah bahawa para peneliti telah merumuskan bahawa jika dorongan pertama (seorang mujahid) adalah bertujuan meninggikan Kalimah Allah maka tidaklah memudaratkan apa yang menyatu kepadanya (daripada dorongan-dorongan sampingan).

Syarat Kedua

6.2 Islam, Baligh dan Berakal.

Tidak diwajibkan berjihad bagi orang bukan Islam, kanak-kanak yang belum baligh dan orang yang tidak siuman. Ini adalah syarat-syarat umum sebagaimana lain-lain amalan, oleh itu ia tidak memerlukan penjelasan lanjut.

Syarat Ketiga

6.3 Lelaki, Tidak berhutang, Diizinkan oleh ibubapa, Bebas, Berkemampuan dan Sihat anggota.

Demikian adalah beberapa syarat khusus bagi amalan berjihad di jalan Allah. Berikut perinciannya:

6.3.1 Lelaki.

Pensyaratannya lelaki adalah berdasarkan sebuah hadis di mana 'A'isyah *radhiallahu 'anha* telah bertanya kepada

Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*:

يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرَى الْجِهَادُ أَفْضَلُ الْعَمَلِ أَفَلَا نُجَاهِدُ؟ قَالَ:
لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجَّ مَبْرُورٌ.

"Ya Rasulullah, kami dapati jihad adalah sebaik-baik amal, apakah boleh kami berjihad ? "
Rasulullah menjawab: "(Tidak), akan tetapi sebaik-baik jihad (bagi kalian) adalah Haji yang Mabrur."²⁰

Hadis di atas menjelaskan bahawa wanita tidak dianjurkan keluar berjihad. Walaubagaimanapun tujuan hadis di atas adalah terhadap kes Jihad Ofensif di mana hukumnya adalah fardhu kifayah. Terhadap kes Jihad Defensif di mana hukumnya adalah fardhu 'ain, wanita tetap wajib keluar berjihad memerangi musuh mengikut kadar yang termampu sebagaimana yang telah diterangkan sebelum ini di dalam **Bab 5.2.2**.

Dbolehkan bagi kaum wanita untuk keluar berjihad dalam kes Jihad Ofensif jika mereka menginginkannya sebagai amalan sunat. Kebolehan ini dengan syarat mereka mendapat izin daripada ibubapa atau suami dan menjaga segala adab-adab syari'at yang berhubung dengan kaum lelaki. Ibn Baththal *rahimahullah* mengulas hadis 'A'isyah di atas:²¹

²⁰ **Sahih:** Hadis dikeluarkan oleh al-Bukhari, Abu Ya'la dan al-Baihaqi, lihat *Shahih al-Bukhari* - no: 2784 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Keutamaan Jihad & Ekspedisi Perang*).

²¹ Dikemukakan oleh al-Syaukani di dalam *Nail al-Authar*, jld. 4, ms. 710 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Wanita yang ikut serta*).

دل حديث عائشة على أن الجهاد غير واجب على النساء . ولكن ليس في قوله ((أَفْضَلُ الْجِهَادِ حَجُّ مَبْرُورٌ)), وفي رواية البخاري ((جِهَادُكُنَّ الْحَجُّ)), ما يدل على أنه ليس لهن أن يتطوعن بالجهاد. وإنما لم يكن واجبا لما فيه من مغایرة المطلوب منهن من الستر ومحانبة الرجال ، فلذلك كان الحج أفضل لهن من الجهاد .

Hadis 'A'isyah menunjukkan bahawa jihad tidak wajib ke atas wanita. Akan tetapi di dalam sabda Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*: ***Sebaik-baik jihad (bagi kalian) adalah Haji yang Mabrur***, dan di dalam riwayat al-Bukhari: ***Jihad bagi kalian adalah Haji*** tidaklah terdapat suatu petunjuk yang menafikan bagi kaum wanita jika mereka ingin turut serta di dalam urusan jihad. Sesungguhnya ia tidak diwajibkan hanyalah kerana padanya terdapat perbezaan perlaksanaan hukum syari'at kepada mereka berupa hukum menutup diri (memakai hijab) dan mengasingkan diri daripada lelaki. Maka kerana itulah haji adalah lebih utama bagi kaum wanita daripada jihad.

Ibn Baththal (ابن بطال), beliau ialah al-Imam Abu al-Hasan 'Ali bin al-Khalaf bin Baththal, terkenal sebagai tokoh yang terawal di dalam memberikan ulasan dan syarahan kepada hadis-hadis yang terdapat di dalam kitab *Sahih al-Bukhari*. Ulasan dan syarahan beliau telah dijadikan sumber rujukan dan nukilan oleh para tokoh terkemudian, khasnya oleh Ibn Hajar al-'Asqalani di dalam kitabnya *Fath al-Bari bi Syarh Sahih al-Bukhari*. Ibn Baththal meninggal dunia pada tahun 449H.

Kaum wanita yang ingin keluar berjihad di jalan Allah boleh memainkan peranan masing-masing sekadar yang mampu. Di zaman Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* kaum wanita telah memainkan peranan yang aktif dalam memberikan bantuan kepada para mujahid. Umm 'Athiyyah al-Anshariyyah *radhiallahu 'anha* berkata:²²

Aku ikut serta berperang bersama Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* sebanyak 7 peperangan. Aku berada di perkhemahan mereka dan aku menyediakan makanan untuk mereka, aku mengubati mereka yang tercedera dan aku merawat mereka yang sakit tenat.

6.3.2 Tidak berhutang.

Pensyarat tidak berhutang adalah berdasarkan hadis berikut daripada 'Abd Allah bin 'Amr al-'Ash *radhiallahu 'anh*, di mana Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* telah bersabda:

يُعْفَرُ لِلشَّهِيدِ كُلُّ ذَبْبٍ إِلَّا الدَّيْنَ.

Diampunkan semua dosa bagi seseorang yang mati syahid kecuali hutang.²³

²² **Sahih:** Maksud hadis riwayat Muslim, lihat *Shahih Muslim* – no: 1812 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Wanita yang ikut berperang.....*).

²³ **Sahih:** Hadis daripada 'Abd Allah bin 'Amr al-'Ash, dikeluarkan oleh Ahmad, Muslim, Ibn Majah, al-Bazzar, Abi 'Uwanah, al-Thabarani (*al-Mu'jam al-Ausath & al-Kabir*), al-Hakim dan al-Dailami, di atas dengan lafadz Muslim, lihat *Shahih Muslim* – no: 1886 (*Kitab Pemerintahan, Bab Sesiapa yang terbunuh pada jalan Allah,*

Hadis di atas menerangkan bahawa semua dosa seorang mujahid yang gugur syahid akan diampunkan oleh Allah *Subhanahu wa Ta'ala* kecuali hutang. Beza antara dosa dan hutang adalah dosa melibatkan seseorang manusia dengan Allah manakala hutang melibatkan antara seorang manusia dengan manusia yang lain. Oleh itu Allah tidak akan melepaskan seseorang daripada ikatan hutang melainkan ianya diuruskan sesama manusia juga. Hadis ini mengandungi petunjuk bahawa orang yang berhutang tidak dianjurkan keluar berjihad kerana jika dia gugur syahid, hutangnya tetap akan membebani dia.

Walaubagaimanapun jumhur ahli fiqh membolehkan orang yang berhutang keluar berjihad jika dia meninggalkan sesuatu yang dapat melunasi hutang tersebut.²⁴ Hal ini dilakukan dengan menguruskan perjanjian yang baru dengan piutangnya seperti menggadai harta lain yang senilai atau melantik seorang waris yang mampu melunasi hutang tersebut.

Hadis di atas juga adalah terhadap kes Jihad Ofensif di mana hukumnya adalah fardhu kifayah. Terhadap kes Jihad Defensif di mana hukumnya adalah fardhu 'ain, orang berhutang wajib keluar berjihad memerangi musuh tanpa perlu melunasi hutangnya terlebih dahulu atau meminta izin piutangnya kerana menunaikan kewajipan perintah Allah adalah lebih utama daripada kewajipan sesama manusia. Jika dia gugur syahid di dalam peperangan Jihad Defensif, maka beban hutangnya

dihapuskan kesalahan-kesalahannya kecuali hutang).

²⁴ Ibn Rusyd – *Bidayah al-Mujtahid*, jld. 3, ms. 410 (*Kitab Jihad, Bab pertama, fasal pertama*)

diserahkan kepada keluasan Rahmat dan Keampunan Allah *Subhanahu wa Ta'ala*.²⁵

6.3.3 Diizinkan oleh ibubapa.

Seorang anak yang masih memiliki ibubapa tidak dibenarkan keluar dalam Jihad Ofensif kecuali setelah diizinkan oleh mereka. Ini adalah kerana menjaga dan mendapatkan redha ibubapa adalah fardhu 'ain manakala melaksanakan Jihad Ofensif adalah fardhu kifayah. Berbeza apabila hukum jihad jatuh fardhu 'ain (Jihad Defensif) maka seorang anak wajib keluar berjihad sekalipun tanpa izin kerana antara menjaga ibubapa dan berjihad melawan musuh yang menyerang, yang terakhir adalah lebih utama dan penting.

Dalil bagi pensyaratannya ini adalah hadis berikut daripada 'Abd Allah bin 'Amr *radhiallahu 'anh* bahawa pernah di satu ketika seorang lelaki datang berjumpa

²⁵ Penulis menambah bahawa hadis di atas juga mengandungi petunjuk tentang akibat buruk yang bakal menimpa orang-orang yang suka berhutang tanpa alasan yang dibenarkan syara' di sebaliknya. Jika amalan jihad dan kedudukan syahid yang mulia tidak mampu menghapuskan bebanan hutang maka sudah tentu lain-lain amalan juga tidak mampu melakukannya kerana semua amalan tersebut kedudukan dan ganjarannya terletak di bawah amalan jihad dan gugur syahid. Di sini perlu direnungi bahawa kematian adalah sesuatu yang tidak diketahui masanya maka adakah seseorang penghutang sudah bersiap sedia untuk menghadapinya ? Di zaman mutakhir ini sudah menjadi kebiasaan orang berhutang untuk memiliki sesuatu yang bukan merupakan keperluan asas kehidupan. Mereka berhutang dengan tempoh masa pembayaran yang lama dan hutang tersebut saling bertindih di atas satu sama lain. Orang seperti ini telah lupa tentang hari depannya dan beban yang bakal menimpa ahli keluarganya jika malaikat maut menziarahinya tanpa diduga.

Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* untuk meminta izin berjihad, lalu baginda bertanya: "Adakah ibubapa kamu masih hidup ?" Lelaki tersebut menjawab: "Ya." Lalu baginda bersabda:

فَيِهِمَا فَجَاهَدْ.

**Kepada mereka berdualah kamu berjihad
(bersungguh-sungguhlah berbakti kepada mereka
berdua).**²⁶

Dalam satu riwayat lain baginda bersabda:

فَارْجِعْ إِلَى وَالدِّيلَكَ فَأَحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا.

**Kembalilah kepada ibubapa kamu dan
bergaullah dengan mereka (jagalah) dengan sebaik-
baiknya.**²⁷

Abu Sa'id al-Khudri *radhiallahu 'anh* berkata:

أَنَّ رَجُلًا هَاجَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ الْيَمَنِ ،

²⁶ **Sahih:** Hadis dikeluarkan oleh al-Thayalisi, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, al-Bukhari, Muslim, Abu Daud, al-Tirmizi, al-Nasa'i, Ibn Hibban, al-Thabarani (*al-Ausath*) dan al-Baihaqi (*al-Sunan al-Kubra & Syu'abu al-Iman*), lihat *Shahih Muslim* – no: 2549 (*Kitab Kebaikan, Doa dan Adab, Bab Berbuat kebaikan kepada ibubapa dan hak mereka di dalamnya*).

²⁷ **Sahih:** Hadis dikeluarkan oleh Sa'id bin Manshur, Muslim dan al-Baihaqi (*Syu'abu al-Iman*) lihat *Shahih Muslim* – no: 2549-3 (*Kitab Kebaikan, Doa dan Adab, Bab Berbuat kebaikan kepada ibubapa dan hak mereka di dalamnya*).

فَقَالَ : هَلْ لَكَ أَحَدٌ بِالْيَمَنِ ؟ فَقَالَ : أَبُوَايَةَ . فَقَالَ : أَذِنَا لَكَ ؟ فَقَالَ : لَا . قَالَ : ارْجِعْ إِلَيْهِمَا فَاسْتَأْذِنْهُمَا فَإِنْ أَذِنَا لَكَ فَجَاهِدْ وَإِلَّا فَرِّهُمَا .

Sesungguhnya seorang lelaki dari Yaman telah berhijrah kepada Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam (untuk berjihad) lalu baginda bertanya: "Adakah kamu mempunyai seseorang di Yaman ?" Dia menjawab: "Ibubapa aku." Rasulullah bertanya: "Adakah mereka memberi izin kepada engkau ?" Dia menjawab: "Tidak."

Rasulullah bersabda: "Kembalilah kepada mereka berdua dan mintalah izin dari mereka berdua. Jika mereka mengizinkan engkau maka berjihadlah akan tetapi (jika tidak) maka berbuat baiklah kepada mereka berdua."²⁸

al-Syaukani rahimahullah mengulas petunjuk hukum yang terkandung di dalam hadis-hadis di atas:²⁹

وفي الحديث دليل على أن بر الوالدين قد يكون

²⁸ **Hasan sahih:** Hadis dikeluarkan oleh Sa'id bin Manshur, Abu Daud, Ibn al-Jarud, Abu Ya'la, Ibn Hibban, al-Baihaqi dan al-Hakim, dinilai hasan sahih oleh al-Albani di dalam *Shahih Sunan Abu Daud* – no: 2530 (*Kitab Jihad, Bab Berkenaan seorang lelaki yang berperang tetapi tidak disukai oleh ibubapanya*).

²⁹ *Nail al-Authar*, jld. 4, ms. 687 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Meminta izin ibubapa dalam berjihad*).

أفضل من الجهاد . قوله : ((فَإِنْ أَذِنَا لَكَ فَجَاهِدْ)) فيه دليل على أنه يجب استئذان الأبوين في الجهاد ، وبذلك قال الجمهور ، وجزموا بتحريم الجهاد إذا منع منه الأبوان أو أحدهما ، لأن برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية ، فإذا تعين الجهاد فلا إذن .

Dalam hadis (di atas) terdapat petunjuk bahwa berbuat kebaikan kepada ibubapa adalah lebih utama daripada berjihad. Manakala sabda Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam Jika mereka mengizinkan engkau maka berjihadlah* di dalamnya terkandung dalil bahawa wajib (hukumnya) meminta izin ibubapa di dalam urusan berjihad dan yang sedemikian adalah pendapat jumhur ulama'. Dan mereka memutuskan dengan keharaman berjihad jika kedua-duanya atau salah seorang daripada mereka menegah (anak mereka) daripada berjihad kerana sesungguhnya berbuat baik kepada ibubapa adalah fardhu 'ain manakala jihad adalah fardhu kifayah. **Akan tetapi** apabila hukum jihad jatuh fardhu 'ain maka tidak perlu meminta izin (daripada mereka berdua).³⁰

³⁰ Penulis menambah bahawa hadis-hadis di atas juga memiliki petunjuk hukum yang lain, iaitu haram hukumnya seseorang anak keluar dalam suatu perjalanan, sama ada dekat atau jauh, tanpa izin dan redha daripada ibubapa mereka. Ini adalah kerana jika urusan jihad di jalan Allah yang sedemikian penting lagi utama telah dilarang penglibatannya oleh Islam tanpa izin dan redha ibubapa, maka sudah pasti dilarang juga lain-lain urusan yang semuanya memiliki kedudukan yang lebih rendah keutamaannya daripada jihad. Malang sekali sudah menjadi kebiasaan anak-anak keluar meninggalkan ibubapa tanpa izin atau redha mereka, sama ada keluar tersebut adalah dalam jangka masa yang pendek atau lama, dengan jarak yang jauh atau dekat. Sedarilah bahawa semua ini berlaku dalam suasana keharaman hukum

6.3.4 Bebas (Merdeka).

Pensyarat bebas merujuk kepada kedudukan seseorang itu sama ada merdeka atau hamba yang menjadi milik seorang tuan. Sebagaimana seorang isteri kewajipannya adalah berbuat baik kepada suami, seorang anak kewajipannya adalah berbuat baik kepada ibubapa dan seorang penghutang kewajipannya ialah membayar hutang, maka demikianlah juga bagi seorang hamba di mana kewajipannya adalah patuh kepada tuannya. Dia perlu meminta izin daripada tuannya dan patuh kepada keputusan tuannya. Kecuali jika hukum jihad jatuh fardhu 'ain, maka seorang hamba wajib keluar berjihad tanpa perlu meminta izin daripada tuannya kerana urusan yang menjadi kemaslahatan umum adalah lebih utama daripada urusan yang menjadi kemaslahatan individu.

Pensyarat bebas adalah merupakan satu kesepakatan para ahli fiqh sebagaimana terang Ibn Rusyd *rahimahullah*:³¹

Islam dan kemurkaan Allah 'Azza wa Jalla. Maka hendaklah setiap anak yang salih dan salihah meminta izin dan redha ibubapa mereka terlebih dahulu sebelum keluar rumah, sama ada sekadar bersiar-siar sebentar di pekan berhampiran atau berhijrah ke sesuatu bandar yang jauh untuk jangka masa yang lama.

³¹ *Bidayah al-Mujtahid*, jld. 3, ms. 409 (*Kitab Jihad, Bab pertama, Fasal pertama*).

Ibn Rusyd, beliau ialah al-Imam al-Mujtahid Muhammad bin Ahmad bin Rusyd, lahir di Cardoba, Sepanyol pada tahun 520H daripada keluarga yang terdiri daripada para tokoh Mazhab Maliki. Beliau ialah seorang ahli fiqh dan usul, juga seorang ahli falsafah. Meninggal dunia di Cardoba pada tahun 595H. Kitabnya di atas

وَأَمَّا كُونُ هَذِهِ الْفَرِيْضَةِ تَخْتَصُّ بِالْأَهْرَارِ فَلَا أَعْلَمُ فِيهَا
خَلَافًا.

Adapun kefardhuhan urusan jihad yang dibatasi kepada orang bebas sahaja, maka aku tidak mengetahui di dalam (pensyaratannya) wujud perbezaan pendapat.

6.3.5 Berkemampuan.

Kemampuan yang dimaksudkan ialah dari sudut fizikal dan/atau kebendaan. Orang yang tidak mampu diberi kelonggaran daripada keluar berjihad sebagaimana firman Allah *Tabaraka wa Ta'ala*:

Orang-orang yang lemah dan orang-orang yang sakit, dan juga orang-orang yang tidak mempunyai sesuatu yang akan dibelanjakan, tidaklah menanggung dosa (kerana tidak turut berperang) apabila mereka berlaku ikhlas kepada Allah dan RasulNya. [al-Taubah 9:91]

Walaubagaimanapun perlu diingatkan bahawa orang yang diberi kelonggaran sehingga **...tidaklah**

memiliki keistimewaan yang tersendiri di mana ia disusun bagi membahas perbezaan pendapat yang wujud di dalam sesuatu persoalan fiqh di kalangan 4 Mazhab *Ahl al-Sunnah* dan sebab-sebab yang menyebabkan perbezaan pendapat tersebut wujud. Ia telah diterjemahkan ke dalam bahasa Melayu dan Inggeris.

menanggung dosa... adalah mereka yang benar-benar tidak mampu sekalipun telah dikerahkan segala daya upaya. Orang-orang yang sengaja atau berpura-pura tidak termasuk di dalam kelonggaran dan kemaafan ini. Inilah maksud dari firman Allah di akhir ayat: ... **apabila mereka berlaku ikhlas kepada Allah dan RasulNya.**

6.3.6 Sihat anggota.

Tidak diwajibkan jihad ke atas orang yang memiliki kecacatan anggota. Kecacatan yang dimaksudkan adalah umum, meliputi semua jenis kecacatan yang secara hakiki menghalang seseorang daripada dapat bergerak memerangi musuh. Kelonggaran ini adalah berdasarkan firman Allah Ta'ala:

Tidaklah menjadi salah kepada orang buta, dan tidaklah menjadi salah kepada orang tempang, dan tidaklah menjadi salah kepada orang sakit (tidak turut berperang, kerana masing-masing ada uzurnya). [al-Fath 48:17]

Walaubagaimanapun, orang yang tidak berkemampuan (**Bab 6.3.5**) dan tidak sihat anggota (**Bab 6.3.6**) tetap dianjurkan membantu para pejuang yang sedang berjihad memerangi musuh. Bantuan boleh dihulurkan di dalam bentuk perubatan, perawatan, menjaga anak kecil pejuang dan pelbagai lagi. Bantuan juga boleh diberi jika memiliki kemahiran di dalam bidang tertentu seperti komunikasi, komputer, perisikan, alih bahasa, memecah kod rahsia dan lain-lain lagi.

Syarat Keempat

6.4 Atas perintah Imam.

Urusan jihad hendaklah berada di bawah kelolaan dan arahan imam (khalifah atau pemimpin) umat Islam. Jika imam tidak ada maka hendaklah ia berada di bawah kelolaan dan arahan seseorang pemimpin negara Islam. Ini adalah kerana seorang imam memiliki pandangan yang lebih luas antara apa-apa urusan Jihad Ofensif dan Jihad Defensif, antara kemaslahatan dan kemudaratan, antara kekuatan dan kelemahan, antara kedudukan pasukan pejuangnya dan kedudukan pasukan musuh yang bakal diperangi dan pelbagai lagi.

Seorang imam juga memiliki kedudukan untuk mengerah tenaga pejuang dengan cara yang tersusun, terarah dan berkesan. Seorang imam juga memiliki majlis syura yang bertindak sebagai panel penasihat di dalam pelbagai bidang peperangan seperti kekuatan moral pejuang, kekuatan peralatan ketenteraan, strategi serangan, maklumat perisikan dan lain-lain lagi. Oleh itu urusan jihad diserahkan kepada imam dan ijtihadnya, dan rakyat wajib taat atas apa yang menjadi pendapatnya.

Ibn Qudamah al-Maqdisi *rahimahullah* berkata:³²

³² *al-Mughni*, jld. 10, ms. 368 (*Kitab Jihad, Bab Urusan Jihad diserahkan kepada imam, masalah no: 7423*).

وأمر الجهاد موكول إلى الإمام واجتهاده ، ويلزم
الرعبة طاعته فيما يراه من ذلك .

Urusan jihad diserahkan kepada imam dan ijtiihadnya, dan rakyat wajib taat atas apa yang menjadi pendapatnya.

al-Buhutiy *rahimahullah* mengulas lanjut:³³

وأمر الجهاد موكول إلى الإمام واجتهاده لأنه أعرف

Ibn Qudamah, beliau ialah al-Imam al-Mujtahid 'Abd Allah bin Ahmad bin Muhammad bin Qudamah, terkenal dengan gelaran Ibn Qudamah al-Maqdisi. Lahir di Palestin pada tahun 541H, beliau adalah seorang ahli hadis, tafsir, fiqh, usul, bahasa dan lain-lain ilmu yang berkaitan dengan syari'at Islam. Banyak kitabnya yang dicetak sehingga sekarang, antara yang masyhur ialah *al-Mughni* yang merupakan kitab fiqh Mazhab Hanbali dan perbandingan dengan mazhab-mazhab yang lain. Ibn Qudamah meninggal dunia pada tahun 620H.

³³ *Kasysyaf al-Qina' 'an matan al-Iqna'* (Dar al-Kitab al-'Alamiyyah, Beirut tp.thn.), jld. 3, ms. 41 (*Kitab Jihad*).

al-Buhutiy (البُهُوتِي), beliau ialah al-Faqih Mansur bin Yunus bin Salah al-Buhutiy, lahir pada tahun 1000H dan merupakan seorang ahli usul, tafsir dan lautan ilmu bagi Mazhab Hanbali. Kitabnya di atas adalah merupakan syarah ke atas kitab *al-Iqna'* yang dikarang oleh Abi Najar Musa bin Ahmad bin Musa al-Maqdisi (960H) yang pada asalnya adalah ringkasan bagi kitab *al-Mughni* oleh Ibn Qudamah. Di dalam kitabnya di atas al-Buhutiy telah mengkhususkan perbahasan kepada permasalah fiqh menurut Mazhab Hanbali sahaja sehingga dianggap sebagai rujukan yang standard di dalam fiqh Hanbaliyyah. al-Buhutiy meninggal dunia pada tahun 1051H.

بحال الناس وبحال العدو ونكاياتهم، وقربهم وبعدهم. ويلزم الرعية طاعتهم فيما يراه من ذلك لقوله تعالى: ((يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَئِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)) وقوله: ((إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُو)).

Urusan jihad diserahkan kepada imam dan ijihadnya kerana sesungguhnya dialah yang paling arif dengan hal ehwal manusia (rakyat) dan hal ehwal musuh serta kegeloraan mereka, dan (yang paling arif tentang) dekat atau jauhnya mereka (daripada musuh dan perang). Dan rakyat wajib taat atas apa yang menjadi pendapatnya berdasarkan firman Allah Ta'ala: ***Wahai orang-orang yang beriman, taatlah kamu kepada Allah dan taatlah kamu kepada Rasulullah dan kepada "Ulil-Amri" (orang-orang yang berkuasa) dari kalangan kamu.*** [al-Nisa' 4:59] dan firman-Nya: ***Sesungguhnya orang-orang yang sebenar-benarnya beriman ialah mereka yang beriman kepada Allah dan RasulNya, dan apabila mereka turut bersama-sama dengan Rasulullah di dalam sesuatu perkara yang memerlukan perhimpunan ramai, tidaklah mereka meninggalkan majlis perhimpunan itu sebelum mereka meminta izin kepadanya.*** [al-Nur 24:62]

Kerana itu di dalam beberapa ayat al-Qur'an berkenaan jihad, jelas kelihatan peranan seorang imam di sebaliknya. Antaranya ialah firman Allah:

Pergilah kamu beramai-ramai, sama ada dengan keadaan ringan ataupun dengan keadaan berat; dan berjihadlah dengan harta benda dan jiwa kamu pada jalan Allah. Yang demikian amatlah baik bagi kamu, jika kamu mengetahui. [al-Taubah 9:41]

Firman Allah: "**Pergilah kamu beramai-ramai.....**" menunjukkan wujudnya perintah untuk keluar berjihad. Di saat turunnya ayat di atas, perintah tersebut dikeluarkan oleh Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* selaku imam negara Islam ketika itu. Namun keumuman ayat mencakupi semua imam selepas kewafatan baginda.

Contoh lain ialah firman Allah:

Wahai orang-orang yang beriman! Mengapa kamu, apabila dikatakan kepada kamu: "Pergilah beramai-ramai untuk berperang pada jalan Allah", kamu berpaut bersungguh-sungguh ke bumi (enggan keluar berjihad) ? [al-Taubah 9:38]³⁴

Firman Allah: ... **apabila dikatakan kepada kamu: "Pergilah beramai-ramai untuk berperang..."** menunjukkan wujudnya perintah daripada seorang imam kepada rakyat untuk keluar berjihad.

Demikian juga di dalam al-Sunnah kita dapati beberapa hadis yang menerangkan peranan seorang imam di dalam urusan jihad. Antaranya ialah sabda

³⁴ Terjemahan Muhsin Khan dan Taqi al-Din al-Hilali di dalam *The Noble Qur'an*.

Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*:

لَا هِجْرَةٌ بَعْدَ الْفُتُحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَاقْبِرُوا.

Tidak ada hijrah selepas al-Fath (Pembukaan Kota Mekah), akan tetapi (yang ada ialah) jihad dan niat, apabila diperintah kepada kalian untuk berangkat maka berangkatlah.³⁵

Sabda baginda: "... **apabila diperintah kepada kalian untuk berangkat ...**" merujuk kepada perintah imam kepada umat untuk keluar berjihad. Hadis ini menunjukkan peranan seorang imam di dalam memerintahkan urusan jihad dan ketaatan rakyat untuk mentaati perintah tersebut. Hadis ini juga disampaikan oleh Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* di akhir hayat baginda, menunjukkan bahawa ia ditujukan kepada seluruh umat Islam selepas kewafatan baginda.

Ayat-ayat al-Qur'an serta hadis di atas membuktikan peranan penting yang dipegang oleh seorang imam umat Islam atau pemimpin negara Islam di dalam urusan jihad, sama ada Jihad Ofensif atau Jihad Defensif. Oleh itu seorang imam tidak boleh leka di dalam kewajipan ini kerana kelekaan akan membawa mudarat ke atas rakyat dan diri sendiri. Kelekaan akan membuka ruang bagi musuh untuk melakukan persiapan sehingga ke satu saat di mana mereka akan memerangi umat Islam dan mengambil alih pemerintahan

³⁵ **Sahih:** Hadis daripada Ibn 'Abbas *radhiallahu 'anh*, dikeluarkan oleh Ahmad, al-Bukhari, Muslim, al-Darimi, Abu Daud, al-Tirmizi, Ibn Majah, Ibn Hibban, al-Thabarani dan al-Baihaqi, lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 2783 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Keutamaan Jihad & Ekspedisi Perang*).

negara.

Justeru seorang imam harus sentiasa peka dengan kedudukan keselamatan negara dan kedudukan musuh sama ada yang dikenali atau belum. Imam harus sentiasa berada beberapa langkah di hadapan musuh agar mereka (pihak musuh) tidak memiliki ruang untuk bertindak ke atas umat dan negara Islam.

6.4.1 Jihad tetap wajib sekalipun imam tidak wujud atau lalai di dalam tanggungjawabnya.

Jika imam (khalifah atau pemimpin) tidak ada, ia tidaklah bererti urusan jihad ditinggal atau ditangguhkan. Ini adalah kerana antara tujuan utama jihad ialah memelihara kemaslahatan umat daripada serangan musuh kafir. Apabila urusan jihad ditinggal atau ditangguhkan, kemaslahatan akan hilang dan kemudaratan akan menyerang masuk bersama pasukan musuh. Oleh itu tidak boleh meninggalkan atau menangguhkan urusan jihad atas alasan tiada imam. Ibn Qudamah *rahimahullah* menyambung:³⁶

فإن عدم الإمام، لم يؤخر الجهاد؛ لأن مصلحته تفوّت
بتأخيره.

Jika imam tidak ada, tidak boleh ditangguhkan urusan jihad kerana kemaslahatan akan hilang dengan penangguhannya.

³⁶ *al-Mughni*, jld. 10, ms 369 (*Kitab Jihad, masalah no: 7423*).

Diikuti dengan ulasan al-Buhutiy
rahimahullah:³⁷

فإن عدم الإمام، لم يؤخر الجهاد لئلا يستولي العدو على المسلمين وتنظر كلمة الكفر.

Jika imam tidak ada, tidak boleh ditangguhkan urusan jihad supaya tidak dibuka ruang kepada musuh untuk menguasai umat Islam dan memenangkan unsur-unsur kekafiran (mereka ke atas umat dan negara Islam).

Oleh itu apakah seharusnya menjadi tindakan umat di mana realiti dunia Islam masa kini menampakkan kekosongan daripada kehadiran seorang imam atau pemimpin yang mahu memegang tanggungjawab di dalam urusan jihad ? al-Khatib al-Syarbini *rahimahullah* menjawab persoalan ini:³⁸

يكره غزو وغير إذن الإمام أو نائبه: تأدبا معه ، ولأنه

³⁷ *Kasyyaf al-Qina' 'an matan al-Iqna'*, jld. 3,ms. 41.

³⁸ Nukilan berpisah daripada *al-Mughni al-Muhtaj ila Ma'rifah ma'ani Alfazh al-Minhaj* (Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut tp.thn.), jld. 6, ms. 24 (*Kitab Ekspedisi Perang, Fasal Berkanaan apa yang dimakruhkan di dalam berperang dan yang diharamkan*).

al-Khatib al-Syarbini, beliau ialah al-Faqih Muhammad bin Ahmad al-Syarbini, berasal dari Kaherah, Mesir. Masyhur dengan gelaran al-Khatib al-Syarbini. Merupakan ahli fiqh yang terkenal di dalam Mazhab al-Syafi'i, juga seorang ahli tafsir dan khatib. Kitabnya di atas merupakan syarah ke atas kitab *Minhaj al-Thalibin* karangan al-Imam al-Nawawi *rahimahullah* (676H). al-Syarbini meninggal dunia pada tahun 977H.

أَعْرَفُ مِنْ غَيْرِهِ بِمَصَالِحِ الْجَهَادِ ... اسْتَشْنَى الْبَلْقِينِيُّ مِنْ
الْكُرَاهَةِ صُورَا. إِحْدَاهَا: أَنْ يَفْوُتَهُ الْمَقْصُودُ بِذَهَابِهِ
لِلَاسْتَئْذَانِ . ثَانِيهَا: إِذَا عَطَلَ الْإِمَامُ الْغَزوَ وَأَقْبَلَ هُوَ وَجْنُودُهُ
عَلَى أُمُورِ الدُّنْيَا كَمَا يُشَاهِدُ . ثَالِثَهَا: إِذَا غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ
لَوْ اسْتَأْذَنَهُ لَمْ يَأْذِنْ لَهُ .

Dibenci (makruh) berperang tanpa izin imam atau timbalannya sebagai adab bersamanya kerana sesungguhnya dia lebih arif daripada selainnya tentang kemaslahatan (urusan) jihad. al-Bulqini telah membuat beberapa gambaran bagi mengecualikan hukum makruh ini:

- Pertama: Seseorang itu akan kehilangan kesempatan untuk mencapai tujuan jika dia meminta izin.³⁹
- Kedua: Apabila imam melalaikan (urusan) peperangan dan dia serta tenteranya mencenderungi urusan dunia sebagaimana yang diperhatikan.
- Ketiga: Apabila di atas jangkaannya secara pasti jika diminta izin daripada imam dia tidak akan diberi izin kepadanya.⁴⁰

³⁹ Maksudnya seseorang itu akan hilang kesempatan untuk memperoleh kemenangan di atas musuh jika dia menunggu izin imam. Ini boleh berlaku kerana faktor jarak, halangan komunikasi dan sebagainya.

⁴⁰ Hal ini mungkin berlaku kerana kelemahan yang ada pada diri imam, seperti sifat tidak adil, jahil dalam urusan jihad atau tidak sedar

al-Hathhab *rahimahullah* membahas persoalan ini dengan lebih mendalam dengan menuliskan pendapat para tokoh ahli fiqh Mazhab Maliki:⁴¹

قال ابن عرفة الشیخ عن الموازیة : أیغزی بغیر إذن
الإمام ؟ قال : أما الجيش والجمع فلا إلا بإذن الإمام وتولیة
والعليهم .

Berkata Ibn 'Arafah al-Syaikh dari al-Mawwaziyyah ketika ditanya, adakah dibolehkan berperang tanpa izin imam ? Beliau menjawab: Sama ada sekumpulan tentera atau seluruhnya, tidak dibolehkan melainkan dengan izin imam dan memberi taat setia kepada wali (imam) adalah wajib ke atas mereka.

ثم قال ابن حبیب سمعت أهل العلم يقولون : إن نھی

akan situasi genting yang sedang dihadapi oleh negaranya di saat itu.

⁴¹ Nukilan berpisah daripada *Mawahib al-Jalil fi Syarh Mukhtasar al-Shaikh Khalil* (Dar al-Fikr, Beirut 1398H), jld. 3, ms. 349-350 (*Kitab Jihad, Masalah: Adakah dibolehkan berperang tanpa izin imam*).

al-Hathhab (الخطاب), beliau ialah al-Faqih Muhammad bin Muhammad bin 'Abd al-Rahman, terkenal dengan gelaran al-Hathhab. Lahir pada tahun 902H dan merupakan ahli fiqh yang tersohor di dalam Mazhab Maliki. Kitabnya di atas adalah merupakan syarah kepada kitab yang disusun oleh Abi al-Dhiya' Sayyidi Khalil *rahimahullah* di mana al-Hathhab telah melengkapannya dengan nukilan daripada pendapat lain-lain tokoh ahli fiqh Maliki daripada Imam Malik bin Anas *rahimahullah* hingga ke zamannya sendiri. al-Hathhab meninggal dunia pada tahun 954H di Kota Mekah.

الإمام عن القتال لصلحة حرمت مخالفته إلا أن يدهمهم العدو.

Berkata Ibn Habib, aku mendengar para ahli ilmu mereka berkata: Jika imam melarang daripada berperang kerana sesuatu kemaslahatan maka tidak boleh menyelisihinya kecuali jika mereka (rakyat) tiba-tiba bertembung dengan musuh.

وسائل مالك عن العدو يتزل بساحل من سواحل المسلمين يقاتلونهم بغير استئجار الوالي ؟ فقال : أرى إن كان الوالي قريبا منهم أن يستأذنوه في قتالهم قبل أن يقاتلوهم ، وإن كان بعيدا لم يتركوهم حتى يقعوا بهم.

Dan ditanya kepada Malik (yakni Imam Malik bin Anas) tentang musuh yang mendarat di salah satu daripada tebing laut (negara) umat Islam, adakah umat Islam boleh memerangi mereka tanpa perintah wali ? Malik menjawab: Aku berpendapat jika wali berdekatan dengan mereka maka hendaklah diminta izin berperang sebelum musuh diperangi dan jika wali adalah berjauhan maka tidaklah dibiarkan musuh sehingga dikuasainya umat Islam (yakni boleh terus memerangi mereka).

قال ابن رشد وهذا كما قال : إن الإمام إذا كان غير عدل لم يلزمهم استئذانه في مبارزة ولا قتال، إذ قد ينهاهم عن غرة قد ثبتت له على غير وجه نظر يقصده

لكونه غير عدل في أمره فيلزم طاعته، فإنما يفترق العدل من غير العدل في الاستئذان له لا في طاعته إذا أمر بشيء أو نهى عنه لأن الطاعة للإمام من فرائض الغزو فواجب على الرجل طاعة الإمام فيما أحب أو كره ، وإن كان غير عدل ما لم يأمره بمعصية.

Ibn Rusyd menambah seterusnya: Sesungguhnya jika imam tidak adil di dalam pemerintahan negara, maka tidaklah perlu bagi rakyat meminta izinnya untuk bertempur mahupun berperang.

Akan tetapi apabila imam membuat keputusan melarang mereka daripada berperang padahal orang-orang lain berpendapat selain daripada itu kerana menganggap dia tidak bersikap adil di dalam keputusannya, keputusan imam tetap perlu ditaati.

Ini adalah kerana pembezaan sifat adil daripada tidak adil hanyalah di dalam urusan permintaan izin kepadanya sahaja, tidak di dalam urusan taat kepada sesuatu perintah dan larangannya kerana sesungguhnya ketaatan kepada seseorang imam termasuk daripada kewajipan-kewajipan perang, maka wajib atas seseorang lelaki taat kepada imam sama ada di dalam hal yang disukainya atau dibencinya, sekalipun imam tidak adil – selagi mana dia tidak memerintah dengan kemaksiatan.

وقال في الشامل في أول الجهاد : ولا يجوز خروج جيش دون إذن الإمام وتوليته عليهم من يحفظهم ، إلا أن

يجدوا فرصة من عدو وخفوا فواته بعد الإمام ، أو خوف منعه ، وحرم على سرية بغير إذنه.

Disebut di dalam Kitab al-Syamil pada bab yang pertama tentang jihad: Tentera tidak dibolehkan keluar berperang tanpa izin imam atau wali yang dilantiknya ke atas mereka untuk menjaga (mengurusi) mereka kecuali jika tentera memperoleh peluang untuk memerangi musuh dan dibimbangi peluang ini akan hilang kerana jauhnya imam untuk diminta izin atau kerana bimbang imam akan menegahnya. Akan tetapi adalah haram hukumnya untuk melaksanakan satu ekspedisi perang tanpa izin imam.

Dari pihak penjelasan para ahli fiqh di atas dapat dirumuskan bahawa:

1. Jihad adalah urusan imam. Akan tetapi jika imam tidak ada, urusan jihad tetap berlangsung di bawah pimpinan seseorang ketua atau panglima.
2. Jika imam ada, dilarang melaksanakan operasi jihad tanpa izin imam. Sebahagian ahli fiqh berpendapat hukumnya adalah haram manakala sebahagian lain berpendapat ia adalah makruh. Yang benar hukumnya bergantung kepada keadaan imam, jika dia **seorang yang sentiasa prihatin** kepada urusan jihad maka adalah haram untuk berjihad tanpa izinnya. Jika imam **leka** di dalam urusan jihad maka hukumnya bergantung kepada kedudukan musuh dan tahap ancamannya kepada umat Islam.
3. Dibolehkan berperang tanpa izin imam jika tidak berkesempatan untuk meminta izin daripadanya kerana musuh telah menyerang secara tiba-tiba.

Menunggu pemberian izin hanya akan membuka ruang untuk musuh menyerang sehingga mengakibatkan mudarat ke atas umat dan negara. Oleh itu dibolehkan membalas serangan musuh secara serta merta.

4. Dibolehkan berperang tanpa izin imam jika dia lalai di dalam urusan agama dan tidak adil di dalam pemerintahan negara, khasnya di dalam urusan jihad. **Walaubagaimanapun** jika imam secara **sedar** melarang urusan jihad maka larangannya perlu ditaati. Di waktu yang sama tidak boleh memberontak atau menderhakai imam kerana bersatu di bawahnya adalah merupakan salah satu tuntutan syari'at Islam.
5. Dibolehkan berperang tanpa izin imam jika pasukan pejuang di dalam jangkaan mereka yang kuat dapat menumpaskan pasukan musuh tanpa mengakibatkan apa-apa kemudaran di sebaliknya, manakala meminta izin kepada imam akan membawa hasil yang negatif kerana beberapa kekurangan yang ada pada imam seperti sifat tidak adil, jahil dalam urusan jihad atau tidak sedar akan situasi genting yang sedang dihadapi oleh negaranya di saat itu. Maka dibolehkan bertindak memerangi musuh tanpa meminta izin kepada imam terlebih dahulu.

Untuk lebih memahami kedudukan jihad di dalam suasana imam masa kini yang tidak mahu mengurusinya, kita boleh mengambil contoh solat Zohor berjamaah di dalam sebuah masjid yang sedia memiliki imam serta muazin (tukang azan) yang dilantik secara rasmi oleh penduduk sekitar masjid tersebut.

Jika muazin lalai sehingga tidak melaungkan azan, solat Zohor tetap wajib apabila para jamaah melihat sudut condong matahari telah menandakan masuk waktu. Apabila imam pula tidak hadir untuk memimpin solat berjamaah, para jamaah tetap wajib menunaikan solat Zohor dengan melantik salah seorang dari kalangan mereka untuk menggantikan imam yang tidak hadir. Kelalaian muazin dan kehilangan imam tidak boleh dijadikan alasan untuk meninggalkan solat Zohor kerana para jamaah masing-masing memiliki kemampuan untuk melaksanakannya sekalipun tanpa mereka berdua.

Demikianlah juga, kehilangan imam atau kelalaian pemimpin tidak boleh dijadikan alasan untuk meninggalkan urusan jihad di jalan Allah. Umat Islam perlu bertindak sendiri berdasarkan petunjuk-petunjuk syari'at Islam tanpa menunggu khalifah atau pemimpin mereka. Walaubagaimanapun umat Islam harus bertindak secara seragam dan terarah supaya kejayaan dapat dicapai dengan efektif dan efisyen. Firman Allah:

Sesungguhnya Allah Mencintai orang-orang yang berperang untuk membela agama-Nya, di dalam barisan yang teratur rapi, seolah-olah mereka sebuah bangunan yang tersusun kukuh. [al-Saffat 61:04]

6.4.2 Pasukan pejuang wajib memiliki seorang panglima perang.

Apabila Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* keluar berjihad, baginda dengan sendirinya bertindak sebagai panglima perang. Apabila baginda tinggal di Kota

Madinah dan mengutus sebuah pasukan pejuang, baginda akan melantik seorang yang terpercaya untuk menjadi panglima perang dan menyuruh pasukan pejuang untuk dengar dan taat kepada panglima tersebut.

Sunnah yang mulia ini wajib diikuti oleh pasukan pejuang masa kini di dalam urusan jihad mereka. Mereka wajib memiliki seorang panglima perang yang memimpin dan mengurus urusan jihad mereka. Panglima perang ini hendaklah terdiri daripada seorang yang dilantik oleh imam. Seluruh pasukan pejuang wajib mentaati panglima perang selagi dia berada di atas garisan syari'at yang benar. Seorang panglima perang pula hendaklah bersifat terbuka di dalam menerima teguran dan nasihat daripada para pejuangnya agar kejayaan misi dapat dicapai dengan jalan yang paling efektif.

Jika panglima perang tersebut gugur syahid di medan pertempuran, pasukan pejuang wajib berunding dan melantik seorang dari kalangan mereka sebagai panglima yang baru. Hal ini sebagaimana terang Ibn Qudamah al-Maqdisi:⁴²

فإن بعث الإمام جيشاً وأمر عليهم أميراً فقتل أو
مات فللحشد أن يؤمروا أحدهم كما فعل أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم في جيش مؤتة لما قتل أمراؤهم الذين
أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أمرروا عليهم خالد بن
الوليد، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فرضي أمرهم

⁴² *al-Mughni*, jld. 10, ms. 369 (*masalah no: 7423*).

وصوب رأيهم، وسمى خالدا يومئذ: سيف الله .

Jika imam mengutus pasukan pejuang dan dilantik ke atas mereka seorang panglima lalu dia terbunuh atau mati maka bolehlah pasukan pejuang tersebut melantik seorang panglima dari kalangan mereka sebagaimana yang dilakukan oleh para sahabat Nabi *shallallahu 'alaihi wasallam* di dalam Peperangan Mu'tah di mana ketika terbunuh panglima-panglima mereka yang dilantik oleh Nabi *shallallahu 'alaihi wasallam*, mereka melantik Khalid bin al-Walid. Hal ini sampai kepada pengetahuan Nabi *shallallahu 'alaihi wasallam* dan baginda meredhai perlantikan mereka dan mengiktiraf pendapat mereka. Malah baginda menjoloki Khalid pada hari itu dengan gelaran "Pedang Allah".

Apabila pasukan pejuang bertindak dengan sendirinya tanpa izin imam sepertimana di dalam kes khusus yang telah disebut di dalam **Bab 6.4.1**, hendaklah mereka melantik seorang panglima sesama mereka. Ini berdasarkan pesan Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*:

إِذَا خَرَجَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤْمِنُوْا أَحَدُهُمْ.

*Apabila tiga orang keluar di dalam satu perjalanan, maka hendaklah dilantik seorang amir di antara mereka.*⁴³

⁴³ **Hasan Sahih:** Hadis daripada Abu Sa'id al-Khudri *radhiyallahu 'anh*, dikeluarkan oleh al-Thayalisi, Abu Daud, Ibn Hibban, Abu Ya'la, al-Thabarani dan al-Baihaqi, dinilai hasan sahih oleh Nashr al-Din al-Albani di dalam *Shahih Sunan Abu Daud* – no: 2608. (*Kitab Jihad, Bab Berkenaan satu kaum yang bermusafir, dilantik seorang amir di antara mereka*).

Berkata Ibn Taimiyyah *rahimahullah* terhadap hadis ini:⁴⁴

فإذا كان قد أوجب في أقل الجماعات وأقصر الاجتماعات أن يولي أحدهم : كان هذا تنبئها على وجوب ذلك فيما هو أكثر من ذلك.

Maka apabila diwajibkan perlantikan seorang pemimpin dari kalangan satu kumpulan yang sangat kecil lagi yang paling sedikit, ini menjadi peringatan atas wajibnya melakukan yang sedemikian (melantik seorang pemimpin) terhadap satu kumpulan yang jauh lebih besar daripada yang seumpama.

Perlantikan seorang panglima hendaklah berdasarkan kriteria yang paling berilmu, yang paling bertaqwa, yang paling berpengalaman, yang paling matang dan yang paling berani. Perlantikan bukan kerana yang paling tua atau yang paling *senior* sebagaimana yang lazim berlaku di kalangan masyarakat masa kini.

Syarat Kelima

6.5 Dalam jangkaan yang pasti, kemenangan akan dicapai di dalam peperangan.

⁴⁴ *Majmu' al-Fatawa*, jld. 28, ms. 65.

Seorang imam perlu menilai kekuatan pasukan pejuangnya dan kekuatan pasukan musuh yang akan diperangi. Jika berdasarkan ijtihadnya pasukan musuh memiliki kekuatan jauh melebihi kekuatan yang dimiliki oleh pasukannya sendiri, dibolehkan menangguhkan tindakan memerangi musuh sehingga kekuatan pasukan pejuangnya dipertingkatkan.

Kekuatan yang dimaksudkan terbahagi kepada tiga kategori:

6.5.1 Kekuatan kelengkapan perang.

Allah *Subhanahu wa Ta'ala* berfirman:

Dan sediakanlah untuk menentang mereka (musuh) dari segala jenis kekuatan yang dapat kamu sediakan dan dari pasukan-pasukan berkuda yang lengkap sedia, untuk menggerunkan dengan persediaan itu musuh Allah dan musuh kamu serta musuh-musuh yang lain dari mereka yang kamu tidak mengetahuinya; sedang Allah mengetahuinya. Dan apa sahaja yang kamu belanjakan pada jalan Allah akan disempurnakan balasannya kepada kamu, dan kamu tidak akan dianiaya. [al-Anfal 8:60]

Dalam ayat ini Allah 'Azza wa Jalla memerintahkan umat Islam untuk mempersiapkan alat-alat kelengkapan perang daripada **segala jenis** untuk menentang musuh

dan menggerunkan mereka. Dalam ayat ini terdapat dalil bahawa persiapan kelengkapan perang adalah salah satu daripada kewajipan jihad di jalan Allah. Maka mempersiapkannya adalah wajib sebagaimana berjihad itu juga adalah wajib.

Di dalam sebuah ayat yang lain Allah *Subhanahu wa Ta'ala* menjadikan jumlah persiapan seseorang itu sebagai ukuran kemahuan seseorang itu sama ada dia mahu berjihad atau tidak. Firman Allah:

Dan kalaularah mereka mahu keluar (untuk turut berperang), tentulah mereka menyediakan persiapan untuknya. [al-Taubah 9:46]

Petunjuk lain yang terdapat di dalam ayat 60 surah al-Anfal ialah bahawa menang atau kalah di dalam sesuatu peperangan tertakluk kepada persiapan sesuatu pasukan itu sendiri. Umat Islam tidak boleh mengharapkan kekuasaan dan pertolongan Allah semata-mata di dalam medan peperangan. Mereka wajib berperang dengan segala kekuatan dan kelengkapan. Pertolongan Allah adalah satu tambahan, jika Allah menghendaki Allah akan membantu manakala jika tidak menghendaki Allah tidak akan membantu. Semua ini adalah sebagai satu bentuk ujian kepada umat Islam itu sendiri.

al-Qurtubi *rahimahullah* mengulas ayat 60 surah al-Anfal di atas:⁴⁵

⁴⁵ *Jami' li Ahkam al-Qur'an* (ed: Siddiq Jamil; Dar al-Fikr, Beirut 1999), jld. 7, ms. 314 (*tafsir bagi ayat 60 surah al-Anfal*).

أمر الله سبحانه وتعالى المؤمنين بإعداد القوة للأعداء بعد أن أكمل تقدمة التقوى. فإن الله سبحانه لو شاء هزمهم بالكلام والتفل في وجههم وبخفته من تراب، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم. ولكنه أراد أن يبتلي بعض الناس ببعض بعلمه السابق وقضاءه النافذ. وكلما تعدد لصديقك من خير أو لعدوك من شر فهو داخل في عدتك.

Allah *Subhanahu* telah memerintahkan umat Islam agar menyiapkan kekuatan untuk menghadapi musuh setelah diteguhkan sebelum itu nilai taqwa. Sesungguhnya Allah *Subhanahu*, **seandainya menghendaki**, pasti sahaja dapat mengalahkan mereka (musuh) dengan kalam (perintah: *Jadi, makajadilah ia*) dan meludah ke muka mereka dan melontari dengan segenggam debu sebagaimana yang dilakukan oleh Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*.

Akan tetapi Allah **hendak menguji sebahagian manusia dengan sebahagian yang lain** dengan ilmu-Nya yang mendahului segala sesuatu dan ketetapan-Nya yang pasti berjalan. Dan segala apa persiapan yang kamu sediakan untuk sahabat kamu daripada kebaikan atau persiapan yang kamu sediakan untuk musuh kamu daripada yang buruk, maka ia termasuk sebagai

al-Qurtubi, beliau ialah al-Imam al-Mufassir Muhammad bin Ahmad al-Anshori al-Qurtubi, berasal daripada Cardoba, Sepanyol. Kitab tafsirnya *Jamii' li Ahkam al-Qur'an* adalah sebuah kitab yang sangat masyhur dan menjadi rujukan standard dalam kajian tafsir dan ayat-ayat hukum al-Qur'an. Meninggal dunia pada tahun 671H.

persiapan yang kamu sediakan.

Ujian Allah yang dimaksudkan oleh al-Qurtubi adalah sebagaimana firman-Nya:

Dan sekiranya Allah menghendaki, tentulah Ia membinasakan mereka (musuh) tetapi Ia hendak menguji sebahagian kamu dengan sebahagian yang lain. [Muhammad 47:04]

6.5.2 Kekuatan anggota pejuang.

Di zaman Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*, Allah *Subhanahu wa Ta'ala* telah menurunkan ayat berikut ke atas umat Islam:

Wahai Nabi, peransangkanlah orang-orang yang beriman itu untuk berperang. Jika ada di antara kamu dua puluh yang sabar, nescaya mereka dapat menewaskan dua ratus orang (dari pihak musuh yang kafir itu); dan jika ada di antara kamu seratus orang, nescaya mereka dapat menewaskan seribu orang dari golongan yang kafir, disebabkan mereka (yang kafir itu) orang-orang yang tidak mengerti. [al-Anfal 8:65]

Ketika ayat ini diturunkan, umat Islam merasa sangat berat untuk memerangi jumlah musuh yang 10 kali

ganda melebihi mereka. Kemudian Allah meringankan mereka dengan menurunkan ayat berikut:

Sekarang Allah telah meringankan daripada kamu (apa yang telah diwajibkan dahulu) kerana Ia mengetahui bahawa pada kamu ada kelemahan; oleh itu jika ada di antara kamu seratus orang yang sabar, nescaya mereka akan dapat menewaskan dua ratus orang; dan jika ada di antara kamu seribu orang, nescaya mereka dapat menewaskan dua ribu orang dengan izin Allah. Dan (ingatlah) Allah beserta orang-orang yang sabar. [al-Anfal 8:66]⁴⁶

Dalam ayat 66 surah al-Anfal ini, Allah 'Azza wa Jalla telah meringankan kewajipan ke atas umat Islam di mana mereka hanya diwajibkan untuk memerangi musuh yang dua kali ganda atau kurang daripada jumlah mereka. Berkata Ibn Katsir *rahimahullah*:⁴⁷

⁴⁶ Demikian terang Ibn 'Abbas *radhiyallahu 'anh* sebagaimana dikeluarkan oleh Abu Daud dan dinilai sahih oleh al-Albani di dalam *Shahih Sunan Abu Daud* – no: 2646 (*Kitab Jihad, Bab Lari dari medan peperangan*)

⁴⁷ *Tafsir al-Qur'an al-'Adzhim* (Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut 1999), jld. 2, ms. 309 (*tafsir bagi ayat 66 surah al-Anfal*).

Ibn Katsir, beliau ialah Abu al-Fida' Ismail bin 'Umar bin Katsir, sangat terkenal dengan kitab tafsirnya di atas yang telah diterjemahkan ke pelbagai bahasa. Beliau lahir di Damsyik tahun 701H dan meninggal dunia pada tahun 774H. Antara karya lain beliau yang masyhur ialah kitab sejarah Islam *al-Bidayah wa al-Nihayah* dan kitab hadis *Jamii' al-Masanid wa al-Sunan* setebal 36 jilid.

فَكَانُوا إِذَا كَانُوا عَلَى الشَّطْرِ مِنْ عُدُوِّهِمْ لَمْ يَسْعُوهُمْ
 أَنْ يَفْرُوا مِنْ عُدُوِّهِمْ وَإِذَا كَانُوا دُونَ ذَلِكَ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِمْ
 قَتَالُهُمْ وَجَازَهُمْ أَنْ يَتْحُوزُوا عَنْهُمْ.

Jika umat Islam adalah separuh daripada jumlah musuh maka tidak dibenarkan bagi mereka melarikan diri daripada musuh (yakni wajib diperangi) manakala jika selain daripada sedemikian (yakni umat Islam kurang daripada separuh) maka tidak diwajibkan ke atas mereka memerangi musuh dan dibenarkan bagi mereka menjauhkan diri dari musuh.

Ibn Rusyd *rahimahullah* berkata:⁴⁸

وَأَمَّا مَعْرِفَةُ الْعَدْدِ الَّذِينَ لَا يَحُوزُ الْفَرَارَ عَنْهُمْ فَهُمُ
 الْضَّعُفُ وَذَلِكَ بِجُمْعِ عَلَيْهِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ((الآنَ خَفَّ اللَّهُ
 عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيهِمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ
 يَعْلَمُهُمْ مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَعْلَمُهُمْ أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ)).
 وذهب ابن الماجشون ورواه عن مالك أن الضعف إنما يعتبر
 في القوة لا في العدد وأنه يجوز أن يفر الواحد عن واحد إذا
 كان أعتق جوادا منه وأجود سلاحا وأشد قوة.

⁴⁸ *Bidayah al-Mujtahid*, jld. 3, ms. 436-437 (*Kitab Jihad, Bab pertama, fasal kelima*).

Berkenaan jumlah musuh yang tidak dibenarkan melarikan diri daripada mereka, maka jumlah mereka adalah dua kali ganda dan demikian terdapat ijma' ke atasnya berdasarkan firman Allah Ta'ala: **Sekarang Allah telah meringankan daripada kamu (apa yang telah diwajibkan dahulu) kerana Ia mengetahui bahawa pada kamu ada kelemahan; oleh itu jika ada di antara kamu seratus orang yang sabar, nescaya mereka akan dapat menewaskan dua ratus orang; dan jika ada di antara kamu seribu orang, nescaya mereka dapat menewaskan dua ribu orang dengan izin Allah.**

Ibn al-Majisyun berpendapat dan beliau meriwayatkannya daripada Malik (yakni Imam Malik bin Anas) bahawa sesungguhnya gandaan dua kali tersebut **adalah berkenaan dengan kekuatan sahaja** dan bukan pada jumlah anggota pasukan musuh. Dan sesungguhnya dibolehkan (bagi mujahid) yang berseorangan melarikan diri daripada seorang (musuh) jika musuh tersebut memiliki kuda tunggangan yang lebih handal daripadanya, kelengkapan senjata yang lebih baik daripadanya dan kekuatan yang lebih hebat daripadanya.

Pendapat terakhir yang dinukil oleh Ibn Rusyd memiliki kebenarannya di mana jika kita mengkaji sirah Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* akan didapati hampir kesemua peperangan yang berlaku, jumlah pasukan pejuang umat Islam adalah jauh lebih rendah daripada jumlah pasukan musuh. Akan tetapi dengan strategi peperangan yang baik, senjata yang lengkap dan kesabaran yang teguh, pasukan umat Islam berjaya meraih kemenangan.

Antara pendapat Ibn 'Abbas dan Ibn Majisyun, dapat kita rumuskan bahawa faktor kuantiti dan kualiti pasukan pejuang Islam memainkan peranan yang penting

apabila berhadapan dengan musuh. Jika ayat 65-66 surah al-Anfal di atas menyinggung faktor kuantiti, maka ayat 247 surah al-Baqarah berikut menyinggung faktor kualiti pula, di mana apabila kaum Bani Israil meminta Nabi mereka untuk mengangkat seorang Raja sebagai pemimpin perang, Allah 'Azza wa Jalla telah melantik Thalut sebagai Raja dan Panglima mereka. Raja Thalut yang dilantik oleh Allah ini memiliki sifat:

Sesungguhnya Allah telah memilihnya (Thalut) menjadi raja kamu, dan telah mengurniakannya kelebihan di dalam lapangan ilmu pengetahuan dan kegagahan tubuh badan. [al-Baqarah 2:247]

Oleh itu seorang imam harus sentiasa peka kepada faktor kuantiti dan kualiti anggota pejuang yang dia miliki dan membandingkannya dengan jumlah anggota musuh yang bakal diperangi. Perbandingan ini adalah penting bagi penyusunan strategi gerakan perang dan pertahanan negara.

Walaubagaimanapun kebolehan mlarikan diri daripada pasukan musuh yang dua kali ganda lebih ramai dan/atau lebih kuat tertakluk kepada dua pengecualian berikut:

Pertama:

Jika jumlah musuh dan/atau kekuatan mereka melebih dua kali ganda namun imam berdasarkan ijihadnya meyakini kemungkinan tercapai apabila mereka diperangi, maka adalah lebih utama untuk terus bergerak memerangi musuh.

Berkata Ibn Qudamah *rahimahullah*:⁴⁹

وإذا كان العدو أكثر من ضعف المسلمي فغلب على
ظن المسلمين الظفر فالأولى لهم الثبات لما في ذلك من
المصلحة، وإن انصرفوا جاز لأنهم لا يأمنون العطب.

Apabila musuh berlipat ganda jumlahnya daripada umat Islam sedangkan pada jangkaan umat Islam kemenangan mampu dicapai secara pasti maka adalah lebih utama bagi mereka untuk tetap teguh (melawan musuh) **jika padanya terdapat kemaslahatan**. Dan jika mereka berpaling (milarikan diri) maka ia dibolehkan kerana kedudukan mereka yang tidak aman daripada kebinasaan.

Antara kemaslahatan yang dimaksudkan adalah:⁵⁰

1. Memberi kerugian dan kemusnahan kepada musuh tanpa mengira siapa menang atau kalah pada akhirnya.
2. Memberi rasa gerun kepada psikologi musuh, di mana jika pasukan pejuang yang kecil berani melawan, bagaimana pula dengan pasukan pejuang yang jauh lebih besar.
3. Memberi motivasi dan semangat kepada umat

⁴⁹ *al-Mughni*, jld. 10, ms. 544 (*Kitab Jihad, Fasal adalah musuh berlipat ganda.....masalah no: 7623*).

⁵⁰ Saduran daripada keterangan Ibn al-'Arabi di dalam *Ahkam al-Qur'an* (Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut tp.thn.), jld. 1, ms. 166 (*Surah al-Baqarah, tafsir ke 44, masalah tafsir istilah "Kebinasaan" di dalam firman Allah: Dan janganlah kamu sengaja mencampakkan diri kamu ke dalam bahaya kebinasaan*).

Islam yang lain untuk bergegas melakukan tindakan yang seumpama.

4. Akhirnya mencapai kemuliaan darjat syahid.

Kedua:

Jika jumlah dan/atau kekuatan musuh melebih dua kali ganda manakala maju atau mundur bagi pasukan pejuang Islam **sama-sama akan** mengakibatkan kebinasaan, maka yang lebih mulia adalah maju memerangi musuh.

Ibn Qudamah *rahimahullah* menyambung:⁵¹

وإن غالب على ظنهم الهاك في الإقامة والانصراف
فالأخلى لهم الثبات لينالوا درجة الشهداء المقربين على القتال
محتسبين فيكونون أفضل من المؤلين ولأنه يجوز أن يغلبوا
أيضاً فإن الله تعالى يقول: ((كُمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبْتُمْ فِئَةً
كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) ولذلك صبر عاصم
وأصحابه فقاتلوا حتى أكرمهم الله بالشهادة .

Dan jika atas jangkaan mereka (umat Islam) kebinasaan akan menimpa secara pasti sama ada dengan melawan atau berpaling maka yang lebih utama adalah tetap teguh (melawan musuh) untuk memperoleh darjat syahid yang bakal tercapai dalam berperang demi

⁵¹ *al-Mughni*, jld. 10, ms. 544 (*Kitab Jihad, Fasal adalah musuh berlipat ganda.....masalah no: 7623*).

mengharapkan kurnia Allah. Mereka yang tetap teguh melawan musuh adalah lebih utama daripada yang berpaling. Bahkan kemungkinan mereka memperoleh kemenangan kerana sesungguhnya Allah Ta'ala telah berfirman: **Berapa banyak (yang pernah terjadi), golongan yang sedikit berjaya menewaskan golongan yang banyak dengan izin Allah; dan Allah (sentiasa) bersama-sama orang-orang yang sabar.** [al-Baqarah 2:249] Dan oleh kerana itulah telah bersabar 'Ashim (Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*) dan para sahabatnya, maka mereka berperang sehingga Allah memuliakan mereka dengan darjat syahid.

6.5.3 Kekuatan psikologi mujahid.

Jika dikaji dan diperbandingkan antara ayat 65, 66 surah al-Anfal dan ayat 249 surah al-Baqarah, akan ditemui satu faktor penghubung yang tersangat penting iaitu kesabaran. Kesabaran yang dimaksudkan ialah kebenaran iman, kekuatan taqwa, ketinggian moral, keteguhan hati, keyakinan diri dan pemikiran yang positif. Semua ini dapat dikumpulkan sebagai kekuatan psikologi mujahid.

Jika pasukan mujahid Islam memiliki kekuatan psikologi yang tinggi maka mereka akan berjaya mengalahkan musuh yang jauh lebih kuat dan besar jumlahnya. Jika pasukan mujahid Islam memiliki kekuatan psikologi yang rendah maka mereka akan hanya mampu mengalahkan musuh yang lemah dan sedikit jumlahnya.

Di dalam al-Qur'an terdapat sejumlah ayat yang menerangkan peranan penting yang dimainkan oleh kekuatan psikologi mujahid, antaranya adalah:

Bahkan jika kamu bersabar dan bertaqwa, dan mereka (musuh) datang menyerang kamu dengan serta-merta, nescaya Allah membantu kamu dengan lima ribu malaikat yang bertanda masing-masing.
['Ali Imran 3:125]

Wahai orang-orang yang beriman! Apabila kamu bertemu dengan sesuatu pasukan (musuh) maka hendaklah kamu tetap teguh menghadapinya, dan sebutlah serta ingatilah Allah (dengan doa) banyak-banyak, supaya kamu berjaya (mencapai kemenangan). [al-Anfal 8:45]

Dan janganlah kamu merasa lemah dan janganlah kamu berdukacita, padahal kamu salah orang-orang yang tertinggi (mengatasi musuh dengan mencapai kemenangan) jika kamu orang-orang yang beriman. ['Ali Imran 3:139]

Oleh itu hendaklah imam atau panglima perang sentiasa memperhatikan nilai kekuatan psikologi pasukan mujahidnya dan berusaha untuk meningkatkannya kerana ia memainkan peranan yang sangat penting dalam menentukan kekuatan atau kelemahan, kekalahan atau kemenangan.

6.5.4 Kewajipan mempersiapkan kekuatan untuk berjihad.

Dalam kaedah usul disebut bahawa jika sesuatu amal itu adalah wajib, maka segala jalan-jalan bagi menyempurnakan amalan itu adalah wajib juga. Sebagai contoh, Solat lima kali sehari adalah satu amalan yang wajib. Maka mempersiapkan jalan-jalan bagi penyempurnaan solat seperti air atau debu, pakaian yang menutup aurat, mengetahui arah kiblat, waktu solat, cara pergerakan solat, bacaan di dalam solat dan sebagainya adalah wajib juga.

Demikian juga, jihad di jalan Allah adalah wajib maka segala jalan ke arah penyempurnaannya adalah wajib juga. Umat Islam wajib berusaha untuk menyiapkan kelengkapan senjata peperangan, kelengkapan alat bantuan peperangan (perisikan, pengesan, komunikasi, pertahanan dsbgnya), kelengkapan anggota tentera dan ilmu berkenaan syarat serta strategi jihad dan pelbagai lagi.

Hakikatnya umat Islam masa kini telah meninggalkan kewajipan jihad dan segala jalan yang mengarah kepadanya. Ini adalah satu dosa besar di mana azabnya sudah dirasai umat di dunia sekarang ini. Tiada jalan lain melainkan umat kembali bangun melaksanakan kewajipan ini sekalipun terpaksa bermula daripada langkah yang paling pertama.

Syarat Keenam

6.6 Dakwah disampaikan terlebih dahulu.

Wajib disampaikan dakwah Islam sebelum

memerangi musuh di dalam ekspedisi Jihad Ofensif. Dakwah hendaklah disampaikan dengan cara yang baik lagi berkesan menerangkan apakah itu Islam dan hukum-hukum syari'atnya. Tidak boleh memerangi mereka jika dakwah belum disampaikan berdalilkan firman Allah 'Azza wa Jalla:

Dan tiadalah Kami mengazabkan sesiapapun sebelum Kami mengutuskan seorang Rasul (untuk menerangkan yang benar dan yang salah). [al-Isra 17:15]

Dakwah pula hendaklah disampaikan dengan cara yang dapat memberi kefahaman kepada orang yang didakwahkan. Cara yang dimaksudkan adalah dari sudut bahasa dan metodologi. Firman Allah Ta'ala:

Dan Kami tidak mengutuskan seseorang Rasul melainkan dengan bahasa kaumnya supaya ia menjelaskan (hukum-hukum Allah) kepada mereka. [Ibrahim 14:04]

Serulah ke jalan Tuhan kamu dengan hikmah kebijaksanaan dan nasihat pengajaran yang baik, dan berbahaslah dengan mereka (yang engkau serukan itu) dengan cara yang lebih baik; sesungguhnya Tuhan kamu Dia-lah jua yang lebih mengetahui akan orang yang sesat dari jalan-Nya, dan Dia-lah jua yang lebih mengetahui akan orang-

orang yang mendapat hidayah petunjuk. [al-Nahl 16:125]

Berkata Wahbah al-Zuhaili:⁵²

تحب الدعوة من لم يبلغهم الإسلام فإن انتشر الإسلام وظهر كل الظهور وعرف الناس لماذا يدعون وعلى ماذا يقاتلون، فالدعوة مستحبة تأكيدا للإعلام والإنذار وليس بواجبة، وهذا رأي جمهور الفقهاء والشيعة الإمامية والإباضية. قال ابن المنذر: هو قول جمهور أهل العلم، وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة على معناه ... وعلى هذا، يجوز أن نبدأ العدو بالقتل والإغارة والبيات عليهم لأنه قد وصلتهم أنباء الدعوة الإسلامية.

Diwajibkan berdakwah kepada mereka yang belum sampai pengetahuan tentang Islam. Jika Islam telah tersebar dan telah jelas setiap perkara yang memerlukan penjelasan serta diberitahu kepada mereka kenapa mereka didakwah dan atas apa mereka diperangi, maka dianjurkan berdakwah sebagai pengukuhan pengetahuan dan amaran akan tetapi ia tidaklah wajib. Inilah pendapat jumhur ahli fiqh dan Mazhab Syi'ah Imamiyyah dan al-Ibadhiyyah. Berkata Ibn al-Munzir: Ia adalah pendapat jumhur ahli ilmu, dan beberapa hadis yang sahih telah membuktikan hal ini.

⁵² Nukilan berpisah daripada *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5853-5855.

Sesudah itu dibolehkan memulakan serangan ke atas musuh sama ada secara mengejut atau serang hendap kerana sesungguhnya telah sampai kepada mereka berita Dakwah Islamiyyah.

Hadis yang dimaksudkan oleh Wahbah al-Zuhaili ialah daripada Ibn 'Abbas *radhiyallahu 'anh*:

مَا قَاتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا قَطُّ حَتَّى
دَعَاهُمْ.

Tidak pernah Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam memerangi satu kaum sehinggalah baginda mendakwah mereka terlebih dahulu.⁵³

Dan juga hadis daripada Sulaiman bin Buraidah *radhiyallahu 'anh*, yang menerangkan daripada ayahnya bahawa Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* apabila melantik seseorang panglima di dalam urusan jihad akan berpesan kepadanya untuk bertaqwa dan melakukan kebaikan kepada pejuang yang bersamanya, kemudian:

وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوكَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثٍ خِصَالٍ
أَوْ حِلَالٍ فَإِنْهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَاقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى
الإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحْوُلِ

⁵³ **Sanad sahib:** Hadis dikeluarkan oleh Ahmad, al-Darimi, Abu Ya'la, al-Thabarani, al-Baihaqi dan al-Hakim, sanadnya dinilai sahib oleh Husain Salim Asad di dalam semakan beliau ke atas *Musnad Abu Ya'la*, jld. 4, ms. 462, no: 2591.

مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ
مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبْوَا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا
فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابَ الْمُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ
الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ
إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبْوَا فَسَلِّهُمُ الْجَزِيَّةَ فَإِنْ هُمْ
أَجَابُوكُمْ فَاقْبِلُ مِنْهُمْ وَكُفُّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبْوَا فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ.

Dan apabila engkau bertemu dengan musuh engkau daripada orang-orang musyrik, maka serulah mereka kepada tiga perkara. Jika mereka menerima salah satunya maka terimalah daripada mereka tahanlah daripada (memerangi) mereka.

(Pertama): Dakwahlah mereka kepada Islam, jika mereka menerimanya maka terimalah daripada mereka dan tahanlah daripada (memerangi) mereka. Kemudian jemputlah mereka untuk berhijrah dari negara mereka ke negara al-Muhajirin (Kota Madinah) dan khabarkan kepada mereka bahawa jika mereka melakukannya (berhijrah) maka bagi mereka adalah apa yang juga bagi orang-orang Muhajirin dan ke atas mereka adalah apa yang juga di atas orang-orang Muhajirin.

Jika mereka enggan berhijrah maka khabarkanlah kepada mereka bahawa status mereka adalah seperti Arab Badui yang Muslim, dikuat kuasakan ke atas mereka hukum Allah sebagaimana yang dikuat kuasakan ke atas orang Muslim. Akan tetapi bagi mereka tidak ada harta

rampasan perang atau harta pelarian perang kecuali jika mereka berperang bersama-sama pejuang Muslim.

(Kedua) Jika mereka enggan menerima Islam maka mintalah dari mereka bayaran Jizyah. Jika mereka menerimanya (setuju membayar Jizyah) maka terimalah daripada mereka dan tahanlah daripada (memerangi) mereka.

(Ketiga) Jika mereka enggan membayar Jizyah maka mohonlah pertolongan Allah dan perangilah mereka.⁵⁴

Di dalam sirah Nabawiyyah, terdapat beberapa kes di mana Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* telah melancarkan serangan mengejut ke atas pihak musuh. Tindakan ini tidaklah dianggap sebagai bercanggah dengan hadis-hadis di atas mahupun untuk dijadikan dalil bahawa dakwah adalah tidak wajib sebelum memerangi musuh. Ini adalah kerana:

1. Apabila dikatakan dakwah adalah wajib, ia bukanlah bererti dakwah tersebut wajib disampaikan sesaat sebelum perang dilangsungkan. **Yang diwajibkan ialah menyampaikan dakwah manakala waktu ia disampaikan adalah bebas, asalkan ia dilakukan sebelum peperangan dimulakan.** Justeru dakwah boleh dilakukan

⁵⁴ **Sahih:** Sebahagian hadis yang dikeluarkan oleh al-Syafi'i, 'Abd al-Razzaq, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, Muslim, Abu Daud, al-Tirmizi, al-Nasa'i (*al-Kubra*) Ibn Majah, al-Thahawi, Ibn Hibban, Ibn Mandah dan al-Baihaqi, lihat *Shahih Muslim* – no: 1731 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Melantik seorang amir di dalam utusan dan mewasiatkannya.....*).

sedekad atau setahun atau sebulan atau sehari atau sesaat sebelum peperangan dimulakan. Keskes serangan mengejut di atas tidak boleh dianggap sebagai pengguguran kepada hukum wajib berdakwah kerana pasti sahaja dakwah telahpun disampaikan beberapa waktu yang jauh sebelum serangan mengejut tersebut dilancarkan.

2. Di dalam ilmu usul fiqh disebut kaedah: **Apabila bertembung dua buah hadis, yang pertama bersifat menetapkan (*mutsbit*) manakala yang kedua bersifat menafikan (*manfi*), maka hendaklah diunggulkan hadis yang bersifat menetapkan di atas yang bersifat menafikan.**⁵⁵
Ini adalah kerana mungkin perawi hadis yang menafikan tersebut tidak tahu apa yang diketahui oleh perawi hadis yang menetapkan. Justeru antara hadis yang menetapkan kewajipan dakwah sebelum setiap peperangan dan hadis yang menafikan kewujudan dakwah di dalam serangan mengejut, hendaklah diunggulkan hadis yang menetapkan di atas yang menafikan kerana mungkin perawi yang menafikan tidak tahu bahawa dakwah telahpun disampaikan beberapa ketika sebelum serangan mengejut tersebut.

Sebuah negara atau wilayah dikira sebagai telah menerima Islam jika telah wujud di sana tanda-tanda keislaman, sekalipun hanya sekadar terdirinya sebuah masjid atau laungan azan. Jika telah wujud tanda-tanda ini, maka dilarang untuk memerangi mereka. Apa-apa kekurangan mereka dari sudut perlaksanaan syari'at secara keseluruhannya hendaklah diperbaiki dengan cara

⁵⁵ Lebih lanjut lihat buku penulis: *Kaedah Memahami Hadis-hadis yang Saling Bercanggah* (Jahabersa 2002), ms. 179-180.

dakwah dan bukannya peperangan.

Berkata Anas bin Malik *radhiallahu 'anh*:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَزَا قَوْمًا لَمْ يُغْرِيْ
حَتَّىٰ يُصْبِحَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ بَعْدَ مَا
يُصْبِحُ.

Adalah Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam apabila menyerang sesuatu kaum, tidaklah baginda menyerang sehingga masuk waktu Subuh. Maka jika kedengaran azan baginda tidak akan menyerang manakala jika tidak kedengaran azan baginda akan mulai menyerang sesudah Subuh.⁵⁶

Diriwayatkan daripada 'Ashim al-Muzaniyyi *radhiallahu 'anh*:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ جَيْشًا أَوْ
سَرِيَّةً يَقُولُ لَهُمْ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ سَمِعْتُمْ مُؤَذْنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا.

Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam apabila mengutus satu pasukan pejuang yang besar atau kecil, baginda berpesan kepada mereka: Apabila kalian melihat masjid atau mendengar azan maka

⁵⁶ **Sahih:** Hadis dikeluarkan oleh Ahmad, al-Bukhari dan al-Baihaqi, lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 2944 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Dakwah Nabi kepada manusia*).

janganlah dibunuh seorang jua pun.⁵⁷

Syarat Ketujuh

6.7 Tidak melanggar perjanjian damai jika telah dipersetujui sebelum itu.

Sebelum melancarkan ekspedisi Jihad Ofensif, perlu disemak sama ada telah diikat perjanjian damai (*al-Aman*) dengan pihak yang akan diperangi. Jika ada perjanjian damai, maka wajib berpegang kepada perjanjian tersebut dan tidak boleh mencabulinya. Bererti tidak boleh memerangi mereka mahupun mengganggu mereka.

Perjanjian damai boleh juga diadakan ketika perang sedang atau sudah berlangsung. Berikut diterangkan

⁵⁷ **Sanad Dha'if:** Hadis dikeluarkan oleh al-Syafi'i, Sa'id bin Manshur, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, Abu Daud, al-Tirmizi, al-Nasa'i (*al-Kubra*), al-Thabarani dan al-Baihaqi, semuanya melalui jalan 'Abd Allah ibn 'Ashim al-Muzaniyyi dan beliau seorang yang tidak dikenali (*majhul*). Lihat *Nail al-Authar* – no: 3318 (*Kitab Jihad, Bab Larangan menyerang saat kelihatan syiar-syiar Islam*). Namun al-Tirmizi menghukum hadis ini *hasan gharib*, lihat *Sunan al-Tirmizi* (ed: Ahmad Syakir, Dar al-Hadits, Kaherah 1999) – no: 1549 (*Kitab Ekspedisi Perang, Bab Berkenaan dakwah sebelum perang*). Dikemukakan hanya sebagai pelengkap kepada hadis Anas di atas dan penjelas di dalam bab ini.

hukum dan syarat-syarat mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir.

6.7.1 Hukum mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir.

Dibolehkan bagi umat Islam mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir berdalilkan kepada firman Allah 'Azza wa Jalla:

Dan jika mereka (pihak musuh) cenderung kepada perdamaian, maka engkau juga hendaklah cenderung kepadanya serta bertawakallah kepada Allah. Sesungguhnya Ia Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui. [al-Anfal 8:61]

Dan jika seseorang dari kaum musyrik meminta perlindungan kepadamu, maka berilah perlindungan kepadanya. [al-Taubah 9:06]

6.7.2 Jenis-jenis perjanjian damai.

Ada dua kategori perjanjian damai:⁵⁸

Pertama:

⁵⁸ Wahbah al-Zuhaili – *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5864.

Perjanjian Umum (الأمان العام) di mana ia melibatkan perjanjian damai dengan pihak musuh yang besar jumlahnya tanpa had tertentu, seperti sebuah wilayah atau sebuah negara. Perjanjian damai seperti ini tidak boleh ditandatangani melainkan oleh seorang imam atau pengantinya. Ini adalah kerana perjanjian seperti ini melibatkan kepentingan awam umat Islam dan ia perlu diuruskan oleh seseorang yang pada asalnya bertanggungjawab mengurus kepentingan awam.

Perjanjian Umum seterusnya terbahagi kepada dua jenis:

1. Perjanjian Umum yang berkekalan (عقد الدمة). Perjanjian ini hanya dibolehkan dengan satu pihak yang enggan memeluk Islam tetapi bersetuju untuk duduk di bawah penguasaan Dar al-Islam, taat kepada undang-undangnya dan membayar *Jizyah* sekali setahun. Pihak Dar al-Islam pula akan melindungi mereka daripada serangan musuh dan tidak akan mengganggu mereka di dalam kehidupan harian yang melibatkan hal-hal peribadi, adat istiadat dan keagamaan.
2. Perjanjian Umum yang sementara (الهدنة). Perjanjian ini melibatkan persetujuan antara Dar al-Islam dan pihak musuh untuk menghentikan serangan antara satu sama lain untuk tempoh masa tertentu. Perjanjian diikat dengan mereka (pihak musuh) yang berada di luar penguasaan Dar al-Islam. Perjanjian Umum yang sementara ini dikenali dengan beberapa istilah, antaranya *al-Hudnah* (الهدنة), *al-Muwada'ah* (الموادعة), *al-Musalamah* (المسالمة), *al-Mushalahah* (المصالحة), *al-Mu'ahadah* (المعاهدة), *al-Muhadanah* (المهادنة) dan sebagainya.

Kedua:

Perjanjian Khusus (الأمان الخاص) di mana ia melibatkan perjanjian damai yang diikat oleh individu Islam dengan individu bukan Islam yang lain tanpa persetujuan imam di awalnya. Ia juga boleh melibatkan antara satu kumpulan kecil umat Islam dengan kumpulan kecil bukan Islam yang lain, asalkan jumlah ahli sesebuah kumpulan adalah kurang daripada 10 orang.

Dalilnya ialah tindakan Umm Hani' *radhiallahu 'anha* yang telah memberi perlindungan khusus kepada ayah mertuanya. Apabila hal ini diketahui oleh Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* baginda bersetuju dengan bersabda:

قَدْ أَجْرَنَا مِنْ أَجْرٍ تَيَا أُمَّ هَانِيٌّ.

Sungguh kami memberi perlindungan kepada orang yang kamu telah beri perlindungan kepadanya wahai Umm Hani'.⁵⁹

Walaubagaimanapun seorang imam berhak, malah patut, mengawasi perjanjian damai yang dibuat secara khusus antara individu atau kumpulan bagi mengelakkan salah laku atau pengkhianatan daripada salah satu atau kedua-dua pihak. Akan diterangkan seterusnya (**6.7.3.1**) bahawa syarat utama yang membolehkan perjanjian damai adalah mengandungi kemaslahatan yang disyari'atkan di dalamnya. Jika sesuatu perjanjian damai

⁵⁹ **Sahih:** Hadis dikeluarkan oleh Malik, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, al-Bukhari, Muslim, al-Nasa'i (*al-Sunan al-Kubra*), al-Thabarani, al-Hakim dan al-Baihaqi, lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 3171 (*Kitab Jizyah dan Perjanjian, Bab Keamanan dan Perlindungan oleh wanita*).

yang khusus tidak memiliki sebarang kemaslahatan atau akan mengakibatkan kemudaratan, maka imam wajib memutuskannya.

6.7.3 Syarat-syarat mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir.

6.7.3.1 Memiliki kemaslahatan di dalamnya.

Perjanjian damai dengan kaum kafir hanya diperbolehkan apabila di dalam pelaksanaannya terkandung kemaslahatan kepada umat Islam dan penghindaran daripada kemudaratan. Tidak boleh melakukan perjanjian damai tanpa sebarang tujuan syar'i di dalamnya kerana tindakan seperti ini hanya akan merendahkan umat Islam dan meninggikan kaum kafir serta pihak musuh. Allah *Subhanahu wa Ta'ala* berfirman:

Maka janganlah kamu (wahai orang-orang yang beriman) merasa lemah dan mengajak (musuh) untuk berdamai padahal kamulah orang-

orang yang tertinggi keadaannya, lagi pula Allah bersama-sama kamu dan Ia tidak sekali-kali akan mengurangi (pahala) amal-amal kamu. [Muhammad 47:35]

Berkata Ibn al-Humam *rahimahullah*:⁶⁰

وإذا رأى الإمام أن يصالح أهل الحرب أو فريقاً منهم
بمال وبلا مال وكان ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به
قوله تعالى: ((وَإِنْ جَنَحُوا لِلْمُسْلِمِ فَاجْنِحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ)) والآية وإن كانت مطلقة لكن إجماع الفقهاء على
تقييدها برؤية مصلحة للمسلمين في ذلك باية أخرى هي
قوله تعالى: ((فَلَا تَهْنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَتُمْ الْأَعْلَوْنَ))
فأما إذا لم يكن في المواجهة مصلحة فلا يجوز بالإجماع.

Apabila pada pandangan imam berdamai dengan Ahl al-Harb (musuh) atau sebahagian daripada mereka dengan harta atau tanpa harta dan pada melakukan yang sedemikian terdapat kemaslahatan untuk umat Islam, maka tidak mengapa melakukannya berdasarkan firman Allah Ta'ala: **Dan jika mereka (pihak musuh) cenderung kepada perdamaian, maka engkau juga hendaklah cenderung kepadanya serta bertawakallah kepada Allah. Sesungguhnya Ia Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui.** [al-Anfal

⁶⁰ *Fath al-Qadir Syarh al-Hidayah*, jld. 5, ms. 455 (*Kitab Ekspedisi Perang, Bab Perjanjian damai dan siapa yang dibolehkan untuk mengadakannya*)

8:61].

Ayat ini adalah mutlak akan tetapi bersepakat (*ijma'*) para ahli fiqh atas pembatasannya dengan wujudnya kemaslahatan untuk umat Islam, pembatasan ini berdasarkan sebuah ayat lain, iaitu firman Allah Ta'ala: ***Maka janganlah kamu (orang yang beriman) merasa lemah dan mengajak (musuh) untuk berdamai padahal kamu lahir orang-orang yang tertinggi keadaannya.*** [Muhammad 47:35].

Maka jika tidak wujud di dalam sesebuah perjanjian damai sesuatu kemaslahatan maka ianya tidak dibolehkan berdasarkan **kesepakatan** (*ijma'* para fuqaha).

Antara kemaslahatan yang hendak dicapai di dalam mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir adalah:

1. Memberi mereka (kaum kafir) tempoh masa yang lebih untuk mengenali Islam dan berjinak-jinak dengannya. Juga memberi peluang yang lebih kepada para Da'i untuk mempertingkatkan usaha dakwah kepada mereka.
2. Memberi mereka (kaum kafir) tempoh masa yang lebih untuk memikirkan faedah mengikat Perjanjian sebagai Kafir Dzimmi di bawah pemerintah Dar al-Islam dan membayar *Jizyah*, jika mereka enggan memilih untuk memeluk Islam.
3. Jika sesuatu kaum kafir ingin berdamai, mengadakan perjanjian damai dengan mereka akan memberi peluang kepada umat Islam untuk mempertingkatkan kemampuan ketenteraan untuk menghadapi musuh-musuh lain di waktu akan datang.

4. Jika sesuatu kaum kafir ingin berdamai, mengadakan perjanjian damai dengan mereka membolehkan umat Islam memberi tumpuan ketenteraan kepada kaum lain yang sedang menyerang pada waktu tersebut.

6.7.3.2 Tidak mengkompromi asas-asas Islam.

Apabila mengadakan perjanjian damai dengan kaum kafir, tidak boleh bersetuju atas apa-apa syarat yang merendahkan atau membantalkan asas-asas Islam.

Sebagai contoh di zaman awal Islam kaum kafir Quraish pernah menemui Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* untuk membuat satu perjanjian di mana mereka mengusulkan kepada baginda untuk menyembah antara tuhan mereka dan Allah secara silih berganti. Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* telah menolaknya dengan firman Allah yang diturunkan bersempena usulan tersebut:

Katakanlah (wahai Muhammad): "Hai orang-orang kafir ! Aku tidak akan menyembah apa yang kamu sembah. Dan kamu tidak mahu menyembah (Allah) yang aku sembah. Dan aku tidak akan beribadat sebagaimana kamu beribadat. Dan kamu pula tidak mahu beribadat sebagaimana aku beribadat. Bagi kamu agama kamu dan bagiku agamaku." [al-Kafirun 109:1-6]

6.7.3.3 Tidak menjadikan bayaran sebagai salah satu syarat perjanjian.

Umat Islam tidak boleh menjadikan pembayaran harta kepada pihak musuh sebagai syarat perjanjian damai kerana ini hanya akan merendah dan menghinakan kedudukan mereka di mata musuh. Akan tetapi pengecualian diberikan jika umat Islam mengkhuatiri kebinasaan nyawa mereka dan tiada pilihan lain di saat itu kecuali membayar musuh dengan harta pada kadar yang dipersetuju.

al-Marghinaniy *rahimahullah* berkata:⁶¹

ولو حاصر العدو المسلمين وطلبو المودعة على مال
يدفعه المسلمون إليهم لا يفعله الإمام لما فيه من إعطاء الدنيا
والحاق المذلة بأهل الإسلام إلا إذا خاف الهالك لأن دفع

⁶¹ *Fath al-Qadir Syarh al-Hidayah*, jld. 5, ms. 459-460.

al-Marghinaniy (المرغيناني), beliau ialah al-Imam 'Ali bin Abi Bakr bin 'Abd al-Jalil al-Risydani al-Marghinaniy, tokoh besar Mazhab Hanafi yang terkenal dengan kitab fiqhnya yang berjudul *al-Hidayah*. Kitab ini telah disyarah oleh beberapa tokoh Hanafiyah selepas beliau dan dijadikan sebagai antara sumber rujukan utama bagi fiqh Mazhab Hanafi. Kitab *al-Hidayah* ini juga telah ditakhrij hadis-hadisnya oleh al-Hafiz al-Zaila'iyy (الزيلعي) *rahimahullah* (702H) di dalam kitabnya yang masyhur *Nasb al-Rayah fi Takhrij Ahadits al-Hidayah*. al-Marghinaniy meninggal dunia pada tahun 593H.

الهلاك واجب بأي طريق يمكن.

Jika musuh mengepung umat Islam dan meminta perjanjian damai dengan (syarat) pembayaran harta kepada mereka oleh umat Islam, imam tidak boleh melakukannya kerana di dalamnya boleh menyebabkan kerendahan dan melekatnya kehinaan kepada orang Islam. Kecuali jika dikhuatiri akan berlaku pembinasaan nyawa (maka dibolehkan) kerana menolak kebinasaan adalah wajib dengan apa jua jalan yang memungkinkannya.

Dalil yang membolehkan pembayaran harta sebagai syarat perjanjian damai ialah tindakan Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* yang menawarkan pembayaran satu pertiga hasil tanaman buah kurma Madinah kepada ketua-ketua musuh Pakatan Perang Ahzab. Dalam penawaran ini para sahabat tidak bersetuju maka Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* tidak mengikat perjanjian damai bersama Pakatan al-Ahzab dengan pensyaratannya bayaran kurma. Sekalipun demikian, penawaran Rasulullah **pada asalnya menunjukkan** hal tersebut dibolehkan jika mahu dan terpaksa.⁶²

Dalil kedua adalah berdasarkan kaedah **qiyas** terhadap seorang tawanan yang menebus dirinya dengan harta bagi memperoleh kemerdekaan. Maka demikian juga, umat Islam yang dikepung dan diancam musuh

⁶² **Sanad Hasan:** Dikeluarkan oleh Ibn Hisyam, al-Bazzar (*Kasyf al-Astar bi Zawa'id al-Bazzar li al-Haitsami*) dan al-Thabari, sanadnya dinilai hasan oleh Akram Diya' al-'Umari di dalam *al-Mujtama' al-Madani fi 'Ahd al-Nubuwah* (edisi terj. oleh Huda Khattab atas judul *Madinan Society at the Time of the Prophet*; IIPH & IIIT, Riyadh & Virginia 1995), jld. 2, ms. 98 (*Kitab Maghazi, Bab Ghawah al-Khandaq*).

adalah umpama tawanan – mereka boleh membebaskan diri dengan membayar sejumlah harta kepada pihak musuh.

Dalil ketiga adalah berdasarkan tujuan syari'at (*al-Maqasid*) Islam yang bersifat memelihara kemaslahatan umat dan menghindari kemudaratannya. Antara nyawa dan harta, pemeliharaan nyawa adalah jauh lebih penting daripada harta maka perlu diunggulkan nyawa di atas harta. Justeru harus mengorbankan harta demi memelihara kemaslahatan dan menghindari kemudaratannya ke atas nyawa.

Ibn Qudamah *rahimahullah* mengulas lanjut:⁶³

وتحوز مهادنتهم على غير مال لأن النبي صلى الله عليه وسلم هادنهم يوم الحديبية على غير مال. ويحوز ذلك على مال يأخذه منهم فإنها إذا حازت على غير مال فعلى مال أولى. وأما إن صالحهم على مال بذله لهم فقد أطلق أحمد القول بالمنع منه وهو مذهب الشافعية لأن فيه صغرا للمسلمين.

Dibolehkan membuat perjanjian damai dengan mereka (musuh) tanpa pensyaratian harta kerana sesungguhnya Nabi *shallallahu 'alaihi wasallam* telah

⁶³ *al-Mughni*, jld. 10, ms. 511-512 (*Kitab Jihad, Fasal Perjanjian damai dengan Ahl al-Dzimmah tanpa pembayaran harta, masalah no: 7592*).

membuat perjanjian damai dengan mereka di Hari Hudaibiyyah tanpa pensyaratannya. Namun dibolehkan (kepada pihak Islam) membuat perjanjian damai dengan pensyaratannya mengambil harta daripada mereka kerana sesungguhnya apabila dibolehkan tanpa pensyaratannya harta, maka menetapkan pensyaratannya (ke atas musuh) adalah lebih utama keharusannya.

Adapun membuat perjanjian damai dengan pensyaratannya pembayaran harta kepada mereka (musuh), maka sesungguhnya Ahmad (bin Hanbal) secara mutlak melarang daripadanya dan ini adalah juga pendapat al-Syafi'i kerana padanya terdapat unsur merendahkan umat Islam.

وَهَذَا مُحْمُولٌ عَلَى غَيْرِ حَالِ الْفُرْسَةِ فَإِنْ دُعْتُ
إِلَيْهِ ضَرُورَةٌ وَهُوَ أَنْ يَخَافُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْهَلاَكُ أَوِ الْأَسْرُ
فَيُجُوزُ لِأَنَّهُ يَجُوزُ لِلْأَسْيَرِ فَدَاءُ نَفْسِهِ بِالْمَالِ فَكَذَا هَا هُنَا،
وَلَأَنَّ بَذْلَ الْمَالِ إِنْ كَانَ فِيهِ صَغَارٌ فَإِنَّهُ يَجُوزُ تَحْمِلَهُ لِدُفْعِ
صَغَارٍ أَعْظَمُ مِنْهُ وَهُوَ القُتْلُ، وَالْأَسْرُ، وَسَبِيلُ الذُّرْيَةِ الَّذِينَ
يُفْضِي سَبِيلُهُمْ إِلَى كُفَّارِهِمْ.

Hal ini dipertimbangkan dalam suasana tidak darurat. Adapun jika di dalam suasana darurat di mana dikhawatirkan ke atas umat Islam pembinaan nyawa atau ditahan, maka dibolehkan (pembayaran harta) sebagaimana dibolehkan seseorang tawanan menebus dirinya dengan pembayaran harta. Demikianlah juga halnya di sini kerana membelanjakan harta, sekalipun di dalamnya terdapat kehinaan, namun dibolehkan demi untuk menolak kehinaan yang lebih besar seperti pembunuhan, menjadi tawanan perang dan tawanan ke

atas keturunan yang akan menjerumuskan mereka (umat Islam) ke dalam kekafiran mereka (kaum kafir).

وقد روی عبد الرزاق في المغازي عن معمر عن الزهري قال: ((أرسل النبي صلی الله علیه وسلم إلی عینة بن حصن وهو مع أبي سفيان - يعني يوم الأحزاب - : أرأيت إن جعلت لك ثلث تمث الأنصار أترجع بمن معك من غطفان وتخذل بين الأحزاب ؟ فأرسل إلیه عینة : إن جعلت لي الشطر فعلت)). قال معمر: فحدثني ابن أبي نجيح: ((أن سعد بن معاذ وسعد بن عبادة قالا: يا رسول الله، والله لقد كان يجر سرمه في الجاهلية في عام السنة حول المدينة، ما يطيق أن يدخلها، فالآن حين جاء الله بالإسلام، نعطيهم ذلك، فقال النبي صلی الله علیه وسلم: فنعم إذا)). ولو لا أن ذلك جائز لما بذله النبي صلی الله علیه وسلم.

Dan telah diriwayatkan oleh 'Abd al-Razzaq di dalam (Kitab) *al-Maghazi* daripada Mu'amar, daripada al-Zuhri, dia berkata: Nabi shallallahu 'alaihi wasallam mengutus 'Uyaynah bin Hisn, dan dia ialah sekutu Abu Sufyan pada hari Peperangan al-Ahzab: "Apakah pendapat kamu jika aku memberi engkau satu pertiga daripada hasil kurma orang-orang Anshar, adakah kamu bersedia balik bersama-sama orang yang bersama engkau daripada Ghatafan dan menarik diri daripada Persekutuan (dengan kaum

Yahudi) ?” Lalu ‘Uyaynah kembali membawa jawapan dari Abu Sufyan: “Jika engkau beri kepada aku separuh maka akan aku lakukan.”

Berkata Mu’amar, diceritakan kepada aku oleh Ibn Abi Najih: Sesungguhnya Sa’ad bin Mu’az dan Sa’ad bin ‘Ubada telah berkata: “*Ya Rasulullah ! Demi Allah dahulunya pada zaman Jahiliyyah dia pernah mengepung sekeliling Kota Madinah tetapi tidak berjaya memasukinya. Maka sekarang ketika Allah telah mendatangkan Islam, kami berikan (kurma) kepada mereka ?*” Nabi shallallahu ‘alaihi wasallam menjawab: “*Jika demikian baiklah.*”

Jika hal tersebut tidak diperbolehkan nescaya Nabi shallallahu ‘alaihi wasallam tidak melakukannya.

وروي: ((أن الحارث بن عمرو الغطفاني بعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن جعلت لي شطر ثمار المدينة وإلا ملأتها عليك خيلا ورجالا. فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: حتى أشاور السعود يعني سعد بن عبادة وسعد بن معاذ وسعد بن زراراة فشاورهم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله، إن كان هذا أمرا من السماء فتسليم لأمر الله تعالى وإن كان برأيك وهوراك اتبعنا رأيك وهوراك وإن لم يكن أمرا من السماء ولا برأيك وهوراك فوالله ما كنا نعطيهم في الجاهلية بسرة ولا تمرة إلا

شراء أو قرى ، فكيف وقد أعزنا الله بالإسلام، فقال النبي صلی الله علیه وسلم لرسوله : أتسمع ؟) فعرضه النبي صلی الله علیه وسلم ليعلم ضعفهم من قوتهم فلولا جوازه عند الضعف لما عرضه عليهم .

Dan diriwayatkan bahawa al-Harith bin 'Amr al-Ghathafani mengutus seseorang kepada Nabi shallallahu 'alaihi wasallam lalu dia berkata: "Engkau memberikan aku separuh daripada hasil kurma Madinah, jika tidak aku akan memenuhi atas engkau (menyerang Kota Madinah) dengan kuda dan anggota tentera." Maka Nabi shallallahu 'alaihi wasallam berkata kepadanya: "Tunggulah sehingga aku bermesyuarat dengan beberapa Sa'ad, yakni Sa'ad bin 'Ubadah, Sa'ad bin Mu'az dan Sa'ad bin Zurarah."

Maka bermesyuaratlah Nabi shallallahu 'alaihi wasallam dengan mereka, mereka berkata: "Ya Rasulullah ! Jika ini adalah perintah dari langit maka (kami) tunduk kepada perintah Allah Ta'ala, dan jika ini adalah dengan pendapat engkau dan kemahuan engkau maka kami akan mengikuti pendapat engkau dan kemahuan engkau. Dan jika ini bukan perintah dari langit dan bukan juga pendapat engkau dan kemahuan engkau maka Demi Allah kami tidak pernah memberi kepada mereka di zaman Jahiliyyah kurma yang belum masak dan tidak juga yang sudah masak kecuali sebagai pembelian atau pajakan. Maka bagaimana (kami akan lakukan sekarang ini) padahal Allah telah meninggikan kami dengan Islam ?" Lalu Nabi shallallahu 'alaihi wasallam berkata kepada utusan tersebut: "Adakah kamu dengar ?"

(Ibn Qudamah merumuskan) Nabi shallallahu

'alaihi wasallam menawarkannya kerana mengetahui kelemahan mereka (umat Islam) berbanding kekuatan mereka (musuh). Jika seandainya tidak diperbolehkan ketika mengalami kelemahan nescaya baginda tidak akan menawarkan kepada mereka (musuh).

6.7.3.4 Ada batas masa tertentu.

Apabila membuat perjanjian damai yang sementara, perlu ditetapkan tempoh masa tertentu sebagai salah satu syarat perjanjian. Ini berdasarkan tindakan Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* yang menetapkan tempoh masa 10 tahun di dalam Perjanjian Hudaibiyah. Perjanjian damai yang tidak bertempoh akan menyebabkan peninggalan urusan jihad, perlecehan kepada pentingan jihad dan pembuka peluang kepada musuh untuk mengambil kesempatan di atas kelalaian umat yang berselesaan dengan perjanjian tersebut.

Berkata Wahbah al-Zuhaili:⁶⁴

اتفق الفقهاء على أن عقد الصلح مع العدو لابد من
أن يكون مقدراً بحدة معينة، فلا تصح المهاونة إلى الأبد من
غير تقدير بحدة، وإنما هي عقد مؤقت لأن الصلح الدائم
يفضي إلى ترك الجهاد.

Bersepakat para ahli fiqh bahawa perjanjian damai dengan musuh mesti ditetapkan tempohnya secara jelas. Tidaklah sah perjanjian damai yang bersifat

⁶⁴ *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5877.

abadi tanpa ditetapkan tempohnya. Sesungguhnya ia hanyalah merupakan perjanjian yang bersifat sementara kerana perjanjian damai yang berkekalan akan mengakibatkan peninggalan urusan jihad.

6.7.4 Kewajipan orang Islam terhadap sesuatu perjanjian damai.

Apabila sesuatu perjanjian damai telah dipersetujui antara Dar al-Islam dan pihak musuh, umat Islam seluruhnya wajib patuh kepada syarat-syarat perjanjian yang termaktub. Umat Islam tidak boleh melanggar atau mengkhianati perjanjian tersebut.

Allah Subhanahu wa Ta'ala berfirman:

Dan sempurnakanlah pesanan-pesanan dan perintah-perintah Allah apabila kamu berjanji; dan janganlah kamu merombak (mencabuli) sumpah kamu sesudah kamu menguatkannya (dengan nama Allah), sedang kamu telah menjadikan Allah sebagai penjamin kebaikan kamu; sesungguhnya Allah sedia mengetahui akan apa yang kamu lakukan. [al-Nahl 16:91]

Maka selagi mereka berlaku lurus terhadap kamu, hendaklah kamu berlaku lurus pula terhadap mereka. [al-Taubah 9:07]

Kecuali mereka yang kamu mengikat perjanjian setia (dengannya) dari orang-orang

musyrik, kemudian mereka tidak mencabuli perjanjian kamu itu sedikitpun, dan mereka tidak menolong seorangpun yang memusuhi kamu, maka sempurnakanlah kepada mereka perjanjian mereka sehingga (habis) tempohnya. Sesungguhnya Allah mengasihi orang-orang yang bertaqwa. [al-Taubah 9:04]

Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam bersabda:

أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ اتَّقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخْذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِيبٍ نَفْسٍ فَأَنَا حَجِيجُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

Ketahuilah, sesiapa yang menzalimi seorang yang telah diikat perjanjian damai, atau mengurangkan haknya, atau membebarkannya dengan sesuatu yang melebihi kemampuannya, atau mengambil sesuatu daripadanya tanpa kerelaannya, maka aku menjadi hujahnya (pembelanya) di Hari Kiamat (kelak).⁶⁵

مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنَّ رِيحَهَا تُوْجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا.

Sesiapa yang membunuh seorang yang telah diikat perjanjian damai, nescaya dia tidak akan mencium bau Syurga. Sesungguhnya bau Syurga

⁶⁵ **Sahih:** Hadis dikeluarkan oleh Abu Daud dan al-Baihaqi, dinilai sahih oleh al-Albani di dalam *Shahih Sunan Abu Daud* – no: 3052 (*Kitab Kharaj dan Kepimpinan, Bab Berkenaan penarikan sepersepuluh dari Ahl al-Dzimmah*).

dapat dicium dari jarak 40 tahun perjalanan.⁶⁶

مَنْ قُتِلَ مُعَاهِدًا فِي غَيْرِ كُنْهِهِ حَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ.

Sesiapa yang membunuh seorang yang telah diikat perjanjian damai tidak pada tempoh waktunya (tempoh perjanjian damai), Allah mengharamkan ke atasnya Syurga.⁶⁷

6.7.5 Hal-hal yang membolehkan pembatalan perjanjian damai.

Perjanjian damai boleh dibatalkan jika pihak musuh mencabuli syarat-syarat yang dipersetujui di dalamnya. Dalilnya ialah firman Allah:

⁶⁶ **Sahih:** Hadis daripada 'Abd Allah ibn 'Umar *radhiallahu 'anhuma*, dikeluarkan oleh al-Bukhari, Ibn Majah, Ibn Hibban dan al-Baihaqi, lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 3166 (*Kitab Jizyah dan Perjanjian damai, Bab Dosa membunuh seseorang yang diberi janji tanpa kesalahan*).

⁶⁷ **Sahih:** Hadis daripada Abi Bakrah *radhiallahu 'anh*, dikeluarkan oleh al-Thayalisi, Ahmad, Abu Daud, al-Nasa'i, Ibn Majah, al-Darimi, al-Bazzar (*al-Bahr al-Zakhr*), al-Baihaqi dan al-Hakim, dinilai sahih oleh al-Albani di dalam *Shahih Sunan al-Nasa'i* (Maktabah al-Ma'arif, Riyadh 1998) – no: 4747 (*Kitab Persumpahan, Bab Besarnya dosa membunuh seseorang yang diberi janji*).

Dan jika mereka mencabuli sumpahnya sesudah mengikat perjanjian setia, dan mereka pula mencela agama kamu, maka perangilah ketua-ketua dan pemimpin-pemimpin kaum yang kafir itu, kerana sesungguhnya mereka tidak menghormati sumpah janjinya, supaya mereka berhenti. [al-Taubah 9:12]

Dan jika engkau mengetahui adanya perbuatan khianat dari sesuatu kaum (yang mengikat perjanjian setia denganmu) maka campakkanlah (perjanjian itu) kepada mereka dengan cara terus terang dan adil. Sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang khianat. [al-Anfal 8:58]

Berkata Wahbah al-Zuhaili:⁶⁸

وقال الجمهور: تنتقض المدنة إذا نقضها العدو بقتال أو بمناصرة عدو آخر أو قتل مسلم أو أخذ مال أو بسب الله تعالى أو القرآن الكريم أو رسول صلى الله عليه وسلم أو التحسس على المسلمين أو الزنا بمسلمة ونحوها.

Jumhur ahli fiqh berpendapat bahawa perjanjian damai (yang bersifat sementara) terbatal apabila pihak

⁶⁸ *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5876-5877.

musuh membatalkannya, **sama ada dengan cara** memerangi (umat Islam), membantu musuh yang lain (untuk memerangi umat Islam), membunuh umat Islam, mengambil harta (umat Islam), menghina Allah Ta'ala, al-Qur'an al-Karim, Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*, mengintip urusan orang Islam, berzina dengan wanita Muslim dan sebagainya.

Demikian bagi perjanjian damai yang sementara. Bagi perjanjian damai yang berkekalan yang dipersetujui dengan kafir Dzimmi, ianya terbatal dengan salah satu atau lebih dari sebab-sebab berikut:

1. Orang Dzimmi tersebut masuk Islam
2. Orang Dzimmi tersebut berpindah dari Dar al-Islam kepada negara musuh yang lain (*Dar al-Harb*)
3. Orang Dzimmi tersebut memerangi umat Islam.
4. Orang Dzimmi tersebut enggan membayar *Jizyah*
5. Orang Dzimmi tersebut enggan mematuhi hukum Islam di dalam hal-hal awam yang tidak melibatkan urusan peribadi.

Selain itu jika sebahagian atau sekumpulan sahaja yang mengkhianati perjanjian damai, sama ada perjanjian berkekalan atau sementara, maka kedudukannya ialah:

1. Jika pengkhianatan itu dilakukan dengan izin penguasa mereka maka ia dikira sebagai pembatalan perjanjian damai secara keseluruhannya kerana ia dilakukan dengan persetujuan pihak yang pada asalnya telah mengikat perjanjian tersebut.
2. Jika pengkhianatan itu dilakukan tanpa izin

penguasa, malah kumpulan tersebut bertindak atas pilihan tersendiri maka ia tidaklah membatalkan perjanjian damai melainkan terhadap kumpulan tersebut sahaja.⁶⁹

Apabila telah jelas pihak musuh melakukan sesuatu tindakan yang mencabuli syarat-syarat perjanjian damai maka mereka boleh diperangi oleh pihak Islam. Kemuliaan dan ketinggian syari'at Islam menganjurkan agar pihak musuh diberitahu tentang tindakan mereka yang membatalkan perjanjian damai agar mereka sedar kenapa mereka diperangi oleh pihak Islam.

Akan tetapi jika suasana tidak mengizinkan, seperti tindakan pihak musuh mencabuli perjanjian dengan memulakan perperangan ke atas umat Islam, pemberitahuan adalah tidak perlu kerana tindakan musuh tersebut dengan sendirinya adalah merupakan satu bentuk pemberitahuan.

6.7.6 Berwaspada kepada pihak yang diikati perjanjian damai.

Termeterainya perjanjian damai tidaklah bererti negara Islam dapat melupakan musuh selama tempoh perjanjian tersebut. Musuh tetap perlu diawasi dan diperhatikan sebagai langkah berwaspada seandainya mereka melakukan pengkhianatan, tipu daya dan serangan mengejut. Selain itu tidak boleh dinafikan kemungkinan bahawa tindakan musuh untuk mengikat perjanjian damai hanyalah sebagai perangkap untuk

⁶⁹ *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5874-5875.

melekakan negara Islam daripada kewajipan jihad.

'Ali bin Abi Thalib *radhiyallahu 'anh* di dalam suratnya kepada gabenor Mesir: Asytar al-Nakha'i, antara lain telah berpesan:⁷⁰

وَلَا تُدْفِنْ صَلْحًا دُعَا إِلَيْهِ عَدُوكَ وَاللَّهُ فِيهِ رَضِيٌّ،
إِنَّ فِي الصَّلْحِ دُعَةً لِجُنُودِكَ وَرَاحَةً مِنْ هُمُوكَ، وَأَمَانًا
لِبَلَادِكَ، وَلَكِنَّ الْحَذْرَ كُلُّ الْحَذْرِ، مِنْ عَدُوكَ بَعْدَ صَلْحَةٍ،
إِنَّ الْعَدُوَّ رَبِّا قَارِبٌ لِيَتَنْتَفِلُ.

Janganlah engkau menolak perjanjian damai yang ditawarkan musuhmu sedang Allah meredhainya kerana sesungguhnya di dalam perjanjian damai ada ketenangan bagi tentera-tentera kamu, kelapangan bagi ketegangan-ketegangan kamu dan keamanan bagi negeri kamu. Akan tetapi berwaspadalah dengan penuh hati-hati daripada musuh kamu setelah perjanjian damai kerana sesungguhnya musuh mungkin mendekati kamu (dengan mengusulkan perdamaian) hanya untuk mencari kelengahan kamu.

⁷⁰ Diriwayatkan di dalam *Nahj al-Balaghah*, jld. 2, ms. 140, dikemukakan oleh 'Abd al-Baqi Ramdhun di dalam bukunya yang sangat bermanfaat: *al-Jihad Sabiluna* (Muassasah al-Risalah, Beirut 1990), ms. 185.

Syarat Kelapan

6.8 Tidak meminta pertolongan orang bukan Islam.

Dalam berjihad memerangi musuh, umat Islam tidak dibenarkan meminta dan memanfaatkan pertolongan orang bukan Islam. Dalilnya adalah sabda Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* kepada seseorang lelaki kafir yang ingin ikut berperang di dalam Peperangan Badar akan tetapi enggan masuk Islam apabila diajak oleh Rasulullah:

فارجع فلن أستعين بمسرك.

Kembalilah, aku tidak akan meminta pertolongan orang musyrik selama-lamanya.⁷¹

Berkata al-Syaukani *rahimahullah*:⁷²

⁷¹ **Sahih:** Sebahagian hadis daripada 'A'isyah *radhiallahu 'anha*, dikeluarkan oleh Ahmad, Muslim, Abu Daud, Ibn Majah dan lain-lain dengan lafaz yang berbeza tetapi maksudnya sama. Di atas adalah lafaz Muslim, lihat *Shahih Muslim* – no: 1817 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Tidak disukai meminta pertolongan orang kafir di dalam peperangan*).

⁷² *Nail al-Authar*, jld. 7, ms. 265. (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Berkenaan meminta pertolongan orang musyrikin*). Lafaz hadis yang beliau kemukakan ialah daripada riwayat Abu Daud dan Ibn Majah.

والحاصل أن الظاهر من الأدلة عدم جواز الاستعانة
بمن كان مشركاً مطلقاً لما في قوله صلى الله عليه وسلم:
((إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ بِالْمُشْرِكِينَ)) من العموم.

Kesimpulannya, sesungguhnya yang zahir daripada beberapa dalil mengandungi petunjuk yang menegah daripada meminta pertolongan orang musyrik secara mutlak kerana sabda Nabi shallallahu 'alaihi wasallam: **Sesungguhnya kami tidak meminta pertolongan dengan orang musyrik** adalah bersifat umum.

Akan tetapi di sebalik larangan di atas, terdapat beberapa kes di dalam Sirah Nabawiyyah di mana baginda shallallahu 'alaihi wasallam telah menerima atau meminta pertolongan orang bukan Islam. Kes-kes tersebut adalah:

1. Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam telah mengutus Budail bin Warqa' al-Khaza'iy بديل بن ورقاء (الخزاعي) dan kaumnya daripada Bani Khuza'ah sebagai pengintip aktiviti kaum Quraish Mekah sebelum berlakunya Perjanjian Hudaibiyah. Di saat itu al-Khaza'iy dan kaumnya daripada Bani Khuza'ah masih dalam suasana kekafiran.⁷³
2. Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam telah meminjam daripada Sufyan bin Umayyah beberapa peralatan tentera seperti baju besi ketika

⁷³ **Sahih:** Lihat hadisnya di dalam *Shahih al-Bukhari* – no: 2734 (*Kitab Pensyarat, Bab Syarat di dalam Jihad*).

Peperangan Hunain. Dalam sesetengah riwayat disebut 30 buah manakala sesetengah yang lain disebut 100 buah baju besi. Ketika itu Sufyan bin Umayyah masih seorang musyrik.⁷⁴

3. Diriwayatkan bahawa ketika berhijrah dari Mekah ke Madinah, Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* dan Abu Bakar *radhiallahu 'anh* telah mengikuti pimpinan 'Abd Allah bin Uraiqith al-Diyliy (عبد الله بن (أريقط الديلي) untuk membawa mereka melalui jalan rahsia yang tidak diketahui oleh musuh. Ketika itu 'Abd Allah bin Uraiqith tidak memeluk agama Islam, agamanya adalah agama kaum Quraish ketika itu.⁷⁵

⁷⁴ **Sahih:** Dikeluarkan oleh Ahmad, Abu Daud, al-Hakim dan al-Baihaqi dengan beberapa jalan periwayatan yang memiliki perbincangan di dalamnya. Akan tetapi ia saling menguat sehingga dapat di dudukkan ke darjat sahih. Lihat *takhrijnya* oleh al-Albani di dalam *Irwa' al-Ghaleel bi Takhrij Ahadits Manar al-Sabil* (Maktabah al-Islami, Beirut 1985), jld. 5, ms. 344-346, no: 1513.

⁷⁵ Peristiwa Hijrah adalah sahih manakala penglibatan 'Abd Allah bin Uraiqith disebut melalui beberapa jalan periwayatan:

Dikeluarkan oleh Ibn Hisyam di dalam *al-Sirah al-Nabawiyah* (ed: 'Adil Ahmad & 'Ali Muhammad; Maktabah al-'Abikan, Riyadh 1998), jld. 2, ms. 82 dengan sanadnya: Berkata Ibn Ishaq, dihadiskan kepada aku oleh orang yang dipercayai (من لا أتتهم), daripada 'Urwah bin al-Zubair, daripada 'A'isyah. Ibn Ishaq, beliau ialah Muhammad ibn Ishaq ibn Yassar, beliau seorang *mudallis* dan hadis-hadis yang diriwayatkan olehnya tidak mencapai darjat sahih kecuali di dalam bab sirah di mana ia diterima selagi tidak bertentangan dengan hadis lain yang sahih.

Dikeluarkan oleh Ibn Ruhuyah di dalam *al-Musnad* (ed: 'Abd al-Ghaffur bin 'Abd al-Haq; Maktabah al-Iman, Madinah 1991), jld. 2, ms. 586, no: 1162 dengan sanadnya: Berkata Ibn Ishaq, dikhabarkan kepada aku oleh Muhammad bin Ja'far bin al-

Zubair, daripada 'Urwah, daripada 'A'isyah. Ibn Ishaq adalah sepetimana di atas manakala para perawinya selainnya adalah *tsiqah*, akan tetapi sanadnya terputus antara Ibn Ishaq (151H) dan Ibn Ruhuyah (161H-238H).

Dikeluarkan oleh Ibn Sa'ad di dalam *al-Thabaqat al-Kubra* (ed: Muhd. 'Abd al-Qadir, Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut 1997), jld. 1, ms. 177 dengan sanadnya: Dikhabarkan kepada kami oleh Muslim bin Ibrahim, dikhabarkan kepada kami oleh 'Aun bin 'Amr al-Qisti, dikhabarkan kepada kami oleh Abu Mus'ab al-Makki, dia berkata, aku sempat bersama Zaid bin Arqam, Anas bin Malik dan al-Mughirah bin Syu'bah, aku mendengar daripada mereka sebuah hadis bahawa Nabi *sallallahu 'alaihi wasallam*..... 'Aun bin 'Amr al-Qisti: Berkata al-Bukhari: *Mungkar al-Hadis, majhul* [Ibn Hajar al-'Asqalani - *Lisan al-Mizan* (ed: Muhd. 'Abd al-Rahman; Dar Ihya al-Turats al-'Arabi, Beirut 2001), jld. 5, ms. 353, no: 6433] manakala Abu Mus'ab al-Makki: Berkata al-'Uqaili: *Majhul [al-Dhu'afa' al-Kabir* (ed: 'Abd al-Mu'atiy; Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut 1998), jld. 3, ms. 423 no: 1462 (di dalam biografi 'Auwain bin 'Amr al-Qisti)].

Dikeluarkan oleh al-'Uqaili di dalam *al-Dhu'afa' al-Kabir*, jld. 4, ms. 74, no: 1629 dengan sanadnya: Muhammad bin Isma'il, dihadiskan kepada kami oleh 'Abd al-'Aziz bin Yahya, dihadiskan kepada kami oleh Mahmud ibn Sulaiman bin Salits al-Anshari al-Salami, daripada ayahnya, daripada datuknya: Salits. Berkata al-'Uqaili: 'Abd al-'Aziz bin Yahya adalah *matruk* manakala Mahmud ibn Sulaiman adalah *dha'if*.

Juga dikeluarkan melalui jalan yang sama oleh al-Thabarani sebagaimana nukil al-Haitsami di dalam *Majma' al-Zawa'id*, jld. 8, ms. 495, no: 14030 dan berkata al-Haitsami: *Diriwayatkan oleh al-Thabarani dan di dalam (sanadnya) terdapat 'Abd al-'Aziz bin Yahya al-Madani dan beliau disandarkan oleh al-Bukhari dan selainnya dengan sifat pendusta (al-Kazib). Dan berkata al-Hakim: (Dia) jujur (Shaduq) dan ini adalah sesuatu yang menghairankan daripadanya (al-Hakim). Dan dan di dalam (sanadnya) terdapat seseorang yang majhul juga.*

Dikeluarkan oleh al-'Uqaili sebagaimana nukil Ibn 'Abd al-Barr di dalam *al-Isti'ab fi Ma'rifah al-Ashhab* (ed: 'Adil Ahmad & 'Ali

Muhammad; Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut 1995), jld. 4, ms. 431, no: 3458 dengan sanadnya: Berkata Abu Ja'far al-'Uqaili, dihadiskan kepada kami oleh 'Amr bin Muhammad bin Nasr al-Kaghadi, dia berkata, dihadiskan kepada kami oleh Ahmad bin 'Amr bin Yunus al-Yamami, dia berkata, dihadiskan kepada kami oleh 'Abd al-Rahman bin Muhammad bin Sa'id al-Hanafiyyi al-Yamami, dia berkata, dihadiskan kepada kami oleh Hazm bin Hasyim bin Hubasyh bin Khalid, daripada ayahnya, daripada datuknya: Hubasyh bin Khalid, daripada kakaknya Umm Ma'bad. Ahmad bin 'Amr dan 'Abd al-Rahman bin Muhammad: tidak penulis temui perbahasan tentang status *al-Jarh wa al-Ta'dil* bagi mereka berdua manakala lain-lain perawi adalah *tsiqah*.

Dikeluarkan oleh Ibn 'Abd al-Barr di dalam *al-Isti'ab fi Ma'rifah al-Ashhab*, jld. 4, ms. 490, no: 3586 dengan sanadnya: Dihadiskan kepada kami oleh 'Abd Allah, dihadiskan kepada kami oleh Muhammad, dihadiskan kepada kami oleh al-Zubair, dihadiskan kepada kami oleh Muhammad bin Hasan al-Makhzumi, daripada Abi al-Zinad, daripada Hisyam bin 'Urwah, daripada ayahnya, daripada 'Aisyah. Para perawi selepas al-Zubair: penulis tidak menemui status *al-Jarh wa al-Ta'dil* bagi mereka.

Dikeluarkan oleh al-Thabarani daripada 'Urwah sebagaimana nukil al-Haitsami di dalam *Majma al-Zawa'id*, jld. 6, ms. 63, no: 9902. Berkata al-Haitsami: *Diriwayatkan oleh al-Thabarani secara mursal dan di dalam (sanadnya) terdapat Ibn Luhai'ah, terhadapnya terdapat perbicaraan dan hadisnya adalah hasan.*

Dikeluarkan oleh al-Thabarani daripada Hubasyh bin Khalid sebagaimana nukil al-Haitsami di dalam *Majma al-Zawa'id*, jld. 6, ms. 70, no: 9910. Berkata al-Haitsami: *Diriwayatkan oleh al-Thabarani dan di dalam (sanadnya) terdapat sekumpulan (perawi) yang tidak aku kenali mereka.*

Dikeluarkan oleh al-Thabarani daripada 'Aisyah sebagaimana nukil al-Haitsami di dalam *Majma al-Zawa'id*, jld. 9, ms. 366, no: 15289. Berkata al-Haitsami: *Di dalam (sanadnya) terdapat Muhammad bin al-Hasan bin Zubalah dan dia adalah dha'if.*

4. Diriwayatkan bahawa Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* pernah meminta pertolongan beberapa orang Yahudi di dalam Peperangan Khaibar.⁷⁶

⁷⁶ Diriwayatkan oleh al-Zuhri dengan kata beliau: *Sesungguhnya Nabi sallallahu 'alaihi wasallam meminta pertolongan orang ramai daripada kaum Yahudi di dalam Peperangan Khaibar dan beliau memberi sebahagian saham (harta rampasan perang) kepada mereka.* Ianya dikeluarkan oleh Sa'id bin Manshur di dalam *al-Sunan* (ed: Habib al-Rahman al-'Azhami; Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut tp.thn.), jld. 2, ms. 284, no: 2790 dan Abu Daud dalam *Kitab al-Marasil* (ed: 'Abd Allah bin Masa'id; Dar al-Shami'in, Riyadh 2001), ms. 224, no: 281. Sanadnya sahih sehingga al-Zuhri sebagaimana nilai 'Abd Allah bin Masa'id. Akan tetapi ianya *mursal* kerana al-Zuhri (124H) tidak bertemu dengan Rasulullah sallallahu 'alaihi wasallam.

Riwayat yang seumpama juga dikemukakan oleh al-Zuhri dan dikeluarkan oleh Ibn Abi Syaibah, 'Abd al-Razzaq, al-Tirmizi dan al-Baihaqi tetapi semuanya *mursal*. Para ahli hadis berselisih pendapat tentang hadis-hadis *mursal* Muhammad ibn Muslim ibn Shihab al-Zuhri. Sebahagian daripada mereka menguatkannya manakala sebahagian lain melemahkannya. Akram Diya' al-'Umari menukil pendapat al-Nawawi di dalam *Syarh Shahih Muslim* dan al-'Iraqi di dalam *Tahr al-Tahrib* bahawa riwayat *mursal* al-Zuhri diterima kerana tidaklah dia meriwayatkan sesuatu hadis melainkan daripada orang yang *tsiqah* semuanya. [Lihat *al-Mujtama' al-Madani fi 'Ahd al-Nubuwah*, jld. 1, ms. 30] Namun al-Syaukani di dalam *Nail al-Authar mendha'ifkan* riwayat-riwayat *mursal* al-Zuhri.

Dalam bab meminta pertolongan daripada kaum Yahudi, terdapat dua riwayat lain yang sering dikemukakan tetapi di dalam sanadnya terdapat kecacatan yang berat. Dua riwayat tersebut adalah:

Diriwayatkan daripada Ibn 'Abbas *radhiallahu 'anh* bahawa: *Rasulullah sallallahu 'alaihi wasallam meminta pertolongan kaum Yahudi Bani Qainuqa' di dalam peperangan ke atas Bani Quraizhah dan tidak menghadiahkan kepada mereka apa-apa daripada harta rampasan perang.*

Dikeluarkan oleh Muhammad bin Hasan al-Syaibani di dalam *al-Siyar al-Kabir* (ed: Majid Khadduri; Dar al-Muttahidah li al-

Berdasarkan beberapa kes ini, para ahli fiqh dari keempat-empat mazhab⁷⁷, bahkan ada yang berkata ia adalah satu ijma'⁷⁸, telah membolehkan umat Islam

Nashar, Beirut 1975), ms. 99, no: 40. Dalam sanadnya terdapat al-Hasan bin Imarah, berkata Syu'bah dan Yahya bin Ma'in: Beliau pendusta. Berkata Ahmad, al-Razi, al-Nasa'i, al-Daruquthni dan lain-lain: Beliau *matruk*. Berkata Zakaria al-Sajiy: Mereka bersepakat (*Ijma'*) meninggalkan hadis-hadisnya. Lihat *al-Dhu'afa' wa al-Matrukiyyin* oleh Ibn al-Jauzi (ed: 'Abd Allah al-Qadhi; Dar al-Kutub al-Ilmiah, Beirut tp.thn.), jld. 1, ms. 207, perawi no: 848.

Diriwayatkan daripada Hizam bin Sa'id bin Muhaiyyishah bahawa: *Rasulullah sallallahu 'alaihi wasallam telah keluar ke Peperangan Khaibar dengan 10 orang Yahudi Madinah dan diberikan kepada mereka saham (bahagian harta rampasan perang) sebagaimana diberikan kepada orang-orang Islam. Ada yang mengatakan, baginda memberi mereka (hadiyah) tetapi tidak memberi mereka bahagian saham kepada mereka.*

Dikeluarkan oleh al-Waqidi di dalam *Kitab al-Maghazi* (ed: Maris dan Junus; 'Ulum al-Kitab, Beirut 1984), jld. 2, ms. 684. al-Waqidi, beliau ialah Muhammad ibn 'Umar al-Waqidi (207H). Beliau dikritik keras oleh para ahli *al-Jarh wa al-Ta'dil* sebagai seorang pendusta dan pencipta hadis. Walaubagaimanapun sebahagian riwayat beliau di dalam bab *sirah* di terima dengan syarat dilakukan semakan yang ketat berdasarkan riwayat-riwayat lain yang lebih terpelihara. Riwayat Muhaiyyishah bin Mas'ud dikeluarkan oleh al-Waqidi secara berseorangan manakala riwayat al-Zuhri di atas tidak boleh dijadikan penyokong kerana ia juga memiliki perbincangan di dalam sanadnya.

⁷⁷ Wahbah al-Zuhaili – *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*, jld. 8, ms. 5858.

⁷⁸ Ijma' ini disebut oleh pengarang *Kitab al-Bahr* sebagaimana nukil al-Syaukani di dalam *Nail al-Authar*, jld. 7, ms. 265 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Berkenaan meminta pertolongan orang musyrikin*).

meminta dan memanfaatkan pertolongan orang bukan Islam di dalam urusan jihad. Akan tetapi mereka telah menggariskan beberapa syarat tertentu sebagai hasil kajian mereka antara hadis yang melarang dan yang membolehkan. Syarat tersebut adalah:

Pertama:

Hendaklah umat Islam berada di dalam keadaan yang kuat manakala orang bukan Islam yang diminta pertolongan itu daripada kalangan yang lemah dan dilaksanakan hukum-hukum Islam ke atasnya oleh imam umat Islam.

Berkata Abu Yusuf *rahimahullah*:⁷⁹

وَسَأَلَهُ عَنِ الْمُسْلِمِينَ يَسْتَعِينُونَ بِأَهْلِ الشَّرْكِ عَلَى
أَهْلِ الْحَرْبِ قَالَ: لَا بَأْسَ بِذَلِكِ إِذَا كَانَ حُكْمُ الْإِسْلَامِ هُوَ
الظَّاهِرُ الْغَالِبُ؛ لِأَنَّ قَاتِلَهُمْ بِهَذِهِ الصَّفَةِ لِإِعْزَازِ الدِّينِ،
وَالاستِعْانَةُ عَلَيْهِمْ بِأَهْلِ الشَّرْكِ كَالاستِعْانَةِ بِالْكَلَابِ.

Aku bertanya (kepada Imam Abu Hanifah)

⁷⁹ Sebagaimana nukil al-Sarakhsi di dalam *al-Mabsuth* (Dar al-Ma'refah, Beirut tp.thn), jld. 10, ms. 138 (*Kitab Ekspedisi Perang, Bab yang lain tentang Ghanimah*).

Abu Yusuf, beliau ialah al-Imam al-Mujtahid Ya'qub bin Ibrahim bin Habib, dilahirkan di Kufah pada tahun 113H. Merupakan antara anak murid terkemuka Imam Abu Hanifah *rahimahullah*, banyak berjasa dalam memperluaskan Mazhab Hanafi dan mempermekaskannya. Meninggal dunia di Baghdad pada tahun 182H.

tentang orang Islam yang meminta pertolongan orang musyrik untuk memerangi musuh. (Abu Hanifah menjawab): Tidak mengapa dengan yang sedemikian itu jika hukum Islam diterapkan secara menyeluruh lagi menguasai kerana memerangi mereka dengan cara ini ialah untuk mengagungkan (lagi) al-Deen. Dan meminta pertolongan orang musyrik untuk memerangi mereka (musuh) adalah umpama meminta pertolongan anjing-anjing.

Abu Hanifah *rahimahullah* membolehkan umat Islam meminta tolong orang bukan Islam dan memanfaatkannya dengan syarat umat Islam ketika itu berada di dalam kedudukan yang teguh lagi kuat. Hal ini beliau umpamakan seekor anjing dengan tuannya, di mana anjing yang patuh kepada tuannya boleh dimanfaatkan dengan baik untuk sesuatu pertolongan. Demikianlah juga, orang bukan Islam yang diminta pertolongan itu hendaklah terdiri daripada mereka yang patuh kepada imam atau panglima perang Islam supaya khidmatnya dapat dimanfaatkan secara maksimum tanpa sebarang masalah.

Kedua

Hendaklah pertolongan itu diminta daripada orang yang dipercayai. Ini merujuk kepada tindakan Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* yang meminta pertolongan 'Abd Allah bin Uraiqith dan Budail bin Waraqah'iy sebagaimana yang telah disebut di atas. Kedua-dua orang tersebut bukan beragama Islam namun mereka dikenali dan dipercayai oleh Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*. Oleh itu pertolongan daripada orang bukan Islam hanyalah tertentu kepada mereka yang dapat dipercayai oleh imam. Jika diragui atau was-was maka yang utama adalah tidak memanfaatkan pertolongan orang bukan

Islam, sebagaimana terang al-Sarakhs *rahimahullah*:⁸⁰

إِذَا رَأَى الْإِمَامُ الصَّوَابَ فِي أَلَا يَسْتَعِينُ بِالْمُشْرِكِينَ لَخُوفِ
الْفِتْنَةِ فَلَهُ أَنْ يَرْدِهِمْ.

Jika imam berpendapat tidak perlu meminta pertolongan orang musyrik kerana takutkan fitnah maka dia perlu menolak (pertolongan) mereka.

Ketiga

Pertolongan yang diminta dan yang dimanfaatkan daripada orang bukan Islam ialah di dalam urusan memberi khidmat terhadap hal-hal sampingan. Orang bukan Islam tidak boleh terlibat terus di dalam urusan memerangi musuh. Mereka tidak boleh masuk di dalam barisan mujahidin, mengangkat senjata dan membunuh musuh.

Berkata al-Dasuqi *rahimahullah*:⁸¹

⁸⁰ *Syarr al-Siyar al-Kabir li al-Imam Muhammad bin Hasan al-Syaibani* (Syarikah al-Syirkiyah li al-I'lanati tp.tpt. tp.thn.), jld. 4, ms. 1423, masalah no: 2753 (*Bab Meminta pertolongan Ahl al-Syirik*

al-Sarakhs, beliau ialah al-Imam al-Mujtahid Muhammad bin Ahmad bin Abi Sahal, terkenal dengan gelaran al-Sarakhs kerana berasal dari daerah Sarakhs, Khurasan. Merupakan seorang ahli usul, hadis, fiqh, tafsir dan lain-lain bagi Mazhab Hanafi. Kitabnya di atas adalah merupakan syarahan ke atas kitab Fiqh Ekspedisi Perang yang ditulis oleh Muhammad bin Hasan al-Syaibani *rahimahullah* (189H), anak murid kepada Imam Abu Hanifah *rahimahullah*. al-Sarakhs terkenal dengan kitab fiqhnya yang tersendiri berjudul *al-Mabsuth* yang menjadi rujukan standard bagi fiqh Hanafiyah. Meninggal dunia pada tahun 483H.

إذا كانت الاستعانة به في خدمة لنا فلا تحرم والحرم
إنما هو الاستعانة به في القتال ... أي أو حفر بئر أو متراس
أو لغم .

Apabila meminta pertolongan (daripada orang bukan Islam) sebagai pemberi khidmat bagi kami ia tidaklah diharamkan, sesungguhnya yang diharamkan hanyalah pada meminta pertolongan di dalam urusan peperangan. (Perkhidmatan yang dimaksudkan) adalah menggali perigi atau membuat benteng atau menggali perangkap (lubang di tanah).

⁸¹ Nukilan berpisah daripada *Hasyiyah al-Dasuqi 'ala al-Syarh al-Kabir* (Dar Ihya' al-Kitab al-'Arabiyyah tp.tpt. tp.thn.), jld. 2, ms. 178 (*Bab Jihad*).

al-Dasuqi, beliau ialah al-Faqih Muhammad bin Ahmad bin 'Arafah, masyhur dengan gelaran al-Dasuqi merujuk kepada daerah kelahirannya – Dusunq, Mesir. Beliau ialah seorang ahli fiqh, tahqiq dan bahasa yang terkenal di dalam Mazhab Maliki. Kitabnya di atas merupakan syarahan ke atas kitab gurunya al-Dardiri *rahimahullah* (1201H). al-Dasuqi meninggal dunia pada tahun 1230H di Kaherah.

Syarat Kesembilan

6.9 Tidak memerangi warga sivil.

Dilarang memerangi warga sivil daripada pihak musuh yang tidak ikut serta berperang. Dalilnya ialah firman Allah 'Azza wa Jalla:

Dan perangilah kerana agama Allah akan orang-orang yang memerangi kamu, dan janganlah kamu menceroboh kerana sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang menceroboh. [al-Baqarah 2:190]

Dalam ayat ini Allah memerintahkan kita untuk memerangi orang yang memerangi kita sahaja. Firman-Nya: **dan janganlah kamu menceroboh** bererti tidak boleh memerangi warga sivil dari pihak musuh yang tidak ikut serta memerangi umat Islam seperti kanak-kanak, kaum wanita dan para rahib.⁸² Sulaiman bin Buraidah

⁸² Demikian terang Ibn 'Abbas, 'Umar bin 'Abd al-Aziz dan Mujahid sebagaimana dikemukakan oleh al-Qurtubi di dalam *Jami' li Ahkam al-Qur'an*, jld. 2, ms. 268 (*tafsir ayat 190 surah al-Baqarah*).

radhiallahu 'anh menerangkan daripada ayahnya:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَىٰ
جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهٍ فِي خَاصَّتِهِ بَتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ
الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ
كَفَرَ بِاللَّهِ اغْزُوا وَلَا تَعْلُوْا وَلَا تَعْدِرُوا وَلَا تَمْثُلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيَدًا.

*Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam apabila melantik seorang panglima angkatan perang yang besar atau kecil, baginda secara khusus akan berpesan kepadanya untuk bertaqwa kepada Allah dan berlaku baik kepada para muslimin yang bersamanya. Kemudian baginda bersabda: Perangilah dengan nama Allah, di jalan Allah, perangilah orang yang kafir kepada Allah. Berperanglah dan jangan mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan, jangan mengkhianati, jangan mencincang (musuh) dan jangan membunuh kanak-kanak.*⁸³

Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam pernah berpesan kepada Khalid bin al-Walid *radhiallahu 'anh*:

⁸³ **Sahih:** Sebahagian hadis yang dikeluarkan oleh al-Syafi'i, 'Abd al-Razzaq, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, Muslim, Abu Daud, al-Tirmizi, al-Nasa'i (*al-Kubra*) Ibn Majah, al-Thahawi, Ibn Hibban, Ibn Mandah dan al-Baihaqi, lihat *Shahih Muslim* – no: 1731 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Melantik seorang amir di dalam utusan dan mewasiatkannya.....*).

لَا يَقْتُلَنَّ امْرَأَةً وَلَا عَسِيفًا.

Janganlah membunuh wanita dan pekerja.⁸⁴

Diriwayatkan daripada 'Abd Allah ibn 'Abbas *radhiallahu 'anh*:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ جُيُوشَهُ قَالَ:
اخْرُجُوا بِسْمِ اللَّهِ تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ لَا تَعْدِرُوا
وَلَا تَغْلُوْا وَلَا تُمَثِّلُوا وَلَا تَقْتُلُوا الْوِلْدَانَ وَلَا أَصْحَابَ الصَّوَامِعِ.

Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam apabila mengutus sepasukan pejuang, baginda akan berpesan: Keluarlah dengan nama Allah dan berperanglah di jalan Allah sesiapa yang kafir kepada Allah. Janganlah mengkhianati dan janganlah mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan dan janganlah mencincang (musuh) dan janganlah membunuh kanak-kanak dan ahli-ahli ibadah.⁸⁵

⁸⁴ **Sahih:** Hadis daripada Rabah bin Rabi' *radhiallahu 'anh*, dikeluarkan oleh Abu Daud dengan lafaz di atas sementara dengan jalan yang lain dengan lafaz **Janganlah membunuh anak-anak dan pekerja**, dikeluarkan oleh Ibn Majah, Ibn Hibban dan lain-lain. Menurut al-Albani, yang lebih terpelihara ialah lafaz yang pertama. Lihat *Silsilah al-Ahadits al-Shahihah* (Maktabah al-Ma'arif, Riyadh 1995) – no: 701.

⁸⁵ **Sanad Dha'if, Hadis Hasan:** Dikeluarkan oleh Ahmad, al-Bazzar (*Kasyf al-Astar*), Abu Ya'la, al-Thabarani dan al-Baihaqi, semuanya dari jalan Ibn Abi Habibah. Beliau ialah Ibrahim bin Isma'il bin Abi Habibah al-Anshari, dilemahkan oleh majoriti ahli *al-Jarh wa al-Ta'dil*. Namun Syu'aib al-Arna'uth dan rakan-rakan dalam semakan

Diriwayatkan daripada Anas bin Malik *radhiallahu 'anh*, Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* pernah berpesan:

اْنْطَلِقُوا بِاسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا تَقْتُلُوا
شَيْخًا فَانِيَا وَلَا طِفَلًا وَلَا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَعْلُو وَضَمُّوا
غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلِحُوا وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الْمُحْسِنِينَ.

Berangkatlah dengan nama Allah dan kerana Allah dan di atas agama Rasul Allah. Dan janganlah kamu membunuh orang tua yang sudah tidak berupaya, kanak-kanak, anak kecil dan wanita. Dan janganlah kamu mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan, himpunlah ia (terlebih dahulu). Dan berbuat baiklah, sesungguhnya Allah menyukai orang-orang yang berbuat baik.⁸⁶

mereka ke atas *Musnad Ahmad* telah mengangkat hadis ini ke darjat hasan kerana wujud sejumlah penyokong yang menguatkannya. Lihat penjelasan mereka di dalam *Musnad Ahmad*, jld. 4, ms. 461-462, no: 2728 (*Musnad Bani Hasyim, Permulaan Musnad 'Abd Allah ibn 'Abbas*).

⁸⁶ **Sanad Dha'if, Hadis Hasan:** Hadis daripada Anas bin Malik *radhiallahu 'anh*, dikeluarkan oleh Ibn Abi Syaibah, Abu Daud dan al-Baihaqi, semuanya melalui jalan Khalid bin al-Fizri al-Basri, berkata Abu Hatim: *Syaikh*, bererti ditulis hadisnya dan dikaji terhadapnya. Berkata Yahya bin Ma'in: *Laisa bi zalika*, bererti tidaklah seberapa kuat dan ini termasuk di dalam kategori celaan yang ringan. [Lihat *al-Jarh wa al-Ta'dil* (Dar al-Fikr, Beirut tp.thn.), jld. 3, ms. 346, no: 1563]. Baki para perawinya adalah *tsiqah*. al-Albani mendha'ifkan hadis ini sebagaimana di dalam *Dha'if Sunan Abu Daud* – no: 2614 (*Kitab Jihad, Bab Dakwah kepada musyrikin*). Dikemukakan hanya sebagai pelengkap di dalam bab ini.

6.9.1 Perbezaan pendapat di dalam syarat ini.

Terdapat perbezaan pendapat di kalangan sebahagian ahli fiqh di dalam pensyaratannya ini. Umumnya ia dapat dibahagikan kepada dua pendapat:

Pendapat Pertama:

Pendapat pertama adalah sepertimana di atas, iaitu musuh diperangi hanya kerana tindakan mereka memerangi umat Islam atau kerana menghalang usaha umat Islam untuk menjadikan Deen Allah sebagai satu-satunya Deen yang tertinggi di atas lain-lain deen ciptaan manusia. Warga sivil yang berkecuali daripada dua tindakan di atas tidak diperangi.

Pendapat Kedua:

Pendapat kedua berkata semua orang yang kafir musyrik,⁸⁷ sama ada ada yang berperang atau tidak ikut serta berperang, harus diperangi kecuali kanak-kanak. Kanak-kanak dikecualikan kerana tidaklah diambil kira agama

⁸⁷ Terdapat dua jenis kekafiran atau pengingkaran: **Pertama** adalah ingkar untuk tunduk di bawah Dar al-Islam dengan membayar jizyah; **Kedua** adalah mengingkari Allah sebagai tuhan dan menyekutukan-Nya dengan tuhan yang lain. Yang terakhir inilah yang dimaksudkan sebagai "kafir musyrik" oleh Pendapat Kedua, juga disebut sebagai sifat musyrik. Dalam beberapa hadis di atas, ada disebut: **Perangilah dengan nama Allah, di jalan Allah, perangilah orang yang kafir kepada Allah...** kafir yang dimaksudkan ialah dari jenis pertama dan bukan kedua.

yang mereka anuti (Islam atau musyrik) sehingga mereka mencapai usia baligh.

Faktor penyebab perbezaan pendapat.

Faktor penyebab perbezaan pendapat terletak pada sebab ('illat) pihak musuh diperangi. Di sisi Pendapat yang Pertama, sebab musuh diperangi ialah kerana mereka memerangi umat Islam. Di sisi Pendapat yang Kedua, sebab musuh diperangi ialah kerana kemosyrikan mereka.⁸⁸

Dalil-dalil Pendapat Kedua.

Dalil-dalil bagi Pendapat Pertama telah dikemukakan di permulaan bab Syarat Kesembilan ini. Adapun dalil-dalil yang menjadi hujah Pendapat Kedua adalah seperti berikut:

Pertama:

Firman Allah *Subhanahu wa Ta'ala*:

Kemudian apabila habislah (masa) bulan-bulan yang dihormati itu maka bunuhlah orang-orang musyrik itu di mana sahaja kamu menemuinya, dan tawanlah mereka, dan juga kepunglah mereka, serta tunggulah mereka di tiap-tiap tempat mengintipnya. Kemudian jika mereka

⁸⁸ Ibn Rusyd – *Bidayah al-Mujtahid*, jld. 3, ms. 419-420 (*Kitab Jihad, Bab pertama, Fasal ketiga*).

bertaubat (dari kekufurannya) dan mendirikan sembahyang serta memberi zakat, maka biarkanlah mereka (jangan diganggu). Sesungguhnya Allah Maha Pengampun, lagi Maha Mengasihani. [al-Taubah 9:05]

Ayat ini bersifat mutlak dalam memerintahkan peperangan ke atas semua orang musyrik.

Kedua:

Firman Allah Ta'ala:

Perangilah orang-orang yang tidak beriman kepada Allah dan tidak beriman kepada Hari Akhirat, dan mereka pula tidak mengharamkan apa yang telah diharamkan oleh Allah dan Rasul-Nya, dan tidak beragama dengan agama yang benar, iaitu dari orang-orang yang diberikan Kitab (kaum Yahudi dan Nasrani), sehingga mereka membayar "Jizyah" dengan keadaan taat dan merendah diri. [al-Taubah 9:29]

Ayat ini juga bersifat mutlak dalam memerintah diperangi orang-orang yang tidak beriman kepada Allah dan Hari Akhirat, yakni orang-orang musyrik.

Ketiga:

Firman Allah 'Azza wa Jalla:

Dan perangilah kaum kafir musyrik seluruhnya

sebagaimana mereka memerangi kamu seluruhnya.
[al-Taubah 9:36]

Ayat ini juga bersifat mutlak, bahkan memberi penekanan untuk memerangi orang-orang musyrik **seluruhnya**, menunjukkan bahawa ia tidak dibatasi oleh apa-apa pengecualian.

Keempat:

Ayat-ayat 05, 29 dan 36 surah al-Taubah di atas turun selepas ayat 190 surah al-Baqarah yang bermaksud: **Dan perangilah kerana agama Allah akan orang-orang yang memerangi kamu, dan janganlah kamu menceroboh ...** Bererti ketiga-tiga ayat surah al-Taubah di atas telah membatalkan ayat 190 surah al-Baqarah tersebut.

Kelima:

Ali bin Abi Talib *radhiyallahu 'anh* pernah bertanya kepada Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*:

يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَىٰ مَاذَا أَفَاقِلُ النَّاسَ ؟

Ya Rasulullah ! Atas hal apakah patut aku perangi manusia ?

Rasulullah menjawab:

قَاتِلُهُمْ حَتَّىٰ يَشْهَدُوْا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. فَإِذَا فَعَلُوْا ذَلِكَ فَقَدْ مَنَعُوْا مِنْكَ دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ. إِلَّا بِحَقِّهَا.

وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ.

Perangilah mereka sehingga mereka bersyahadah bahawa Tiada Tuhan melainkan Allah dan Muhammad adalah Rasul Allah. Apabila mereka telah mengucapkan sedemikian maka terpeliharalah darah dan harta benda mereka. Kecuali yang menjadi hak kamu. Dan perhitungannya adalah kepada Allah.⁸⁹

Dalam hadis di atas Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* telah memerintahkan untuk memerangi seluruh manusia sehinggalah mereka masuk Islam. Ini menunjukkan bahawa mereka diperangi kerana kemosyikan mereka. Perkataan *al-Nas* di dalam pertanyaan 'Ali bin Abi Thalib menunjukkan manusia secara keseluruhannya.

Keenam:

Hadir yang berbunyi:

بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ بِالسَّيْفِ حَتَّىٰ يُبَدِّلَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ وَجَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْحِي وَجَعَلَ الذُّلُّ وَالصَّغَارُ
عَلَىٰ مَنْ حَالَفَ أَمْرِي وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ.

⁸⁹ **Sahih:** Hadis dari Abu Hurairah *radhiallahu 'anh*, dikeluarkan oleh Ibn Sa'ad, Sa'id bin Manshur, Muslim, al-Nasa'i (*al-Kubra*) al-Thahawi, Ibn Mandah dan al-Baihaqi (*Syu'abu al-Iman*). Di atas adalah dengan lafaz Muslim, lihat *Shahih Muslim* – no: 2405 (*Kitab Fada'il Sahabat, Fada'il 'Ali bin Abi Talib*).

Aku (Rasulullah) diutus hingga Hari Kiamat dengan pedang sehingga Allah sahaja yang disembah dan tiada sekutu bagi-Nya, dan dijadikan rezekiku di bawah bayangan tombakku, dan dijadikan kehinaan dan kerendahan ke atas sesiapa yang menyelisihi urusanku, dan sesiapa yang menyerupai suatu kaum maka adalah dia daripada kalangan mereka.⁹⁰

⁹⁰ **Sanad Hasan, Hadis Mungkar (kecuali akhir hadis: Dan sesiapa yang menyerupai sesuatu kaum maka adalah dia daripada mereka di mana ia adalah sahih).**

Hadis daripada 'Abd Allah ibn 'Umar *radhiallahu 'anhuma*, dikeluarkan oleh Ibn Abi Syaibah, 'Abad bin Hamid, Ahmad, al-Thahawi, Abu Sa'id ibn al-'Arabi dan al-Harawi sebagaimana *takhrij* al-Albani di dalam *Irwa' al-Ghalel* – no: 1269. al-Albani di dalam *Sahih al-Jami' al-Shagheir* – no: 2831 telah mensahihkan hadis ini. Namun telah diberi catatan di sana untuk merujuk kepada kitab *Hijab al-Mar'ah*, ms. 104 dan *Irwa' al-Ghalel* – no: 1269.

Rujukan kepada kitab *Hijab al-Mar'ah* yang judul lengkapnya adalah *Jilbab al-Mar'ah al-Muslimah fi al-Kitab wa al-Sunnah* (Dar al-Salam, tp.tpt. 2002), ms. 203-204 (*Syarat ke-7: Tidak menyerupai pakaian orang-orang kafir*) mendapati al-Albani sebenarnya hanya menghukum hadis di atas dengan: *sanadnya hasan*. Manakala bahagian terakhir hadis: **Dan sesiapa yang menyerupai sesuatu kaum maka adalah dia daripada mereka** disahihkan beliau dengan beberapa penguat yang lain. Lihat juga *Shahih Sunan Abu Daud* – no: 4031 (*Kitab Pakaian, Bab berkenaan pakaian yang menunjuk kebesaran*).

Rujukan kepada kitab *Irwa' al-Ghalel* – no: 1269 membuatkan hasil yang sama, iaitu sanadnya hasan. Hadis ini memiliki beberapa jalan periyawatan namun semuanya memiliki perbincangan di dalamnya. Ia saling menguat sehingga dapat didudukkan ke darjah hasan.

Dalam kedua-dua sumber tersebut, al-Albani hanya menghukum dari sudut sanad hadis tanpa membicarakan matannya.

Pendapat yang terkuat dan sebab-sebabnya.

Di sisi penulis, pendapat yang terkuat adalah Pendapat Pertama. Sebab-sebabnya adalah seperti berikut:

Pertama:

Tidak boleh menganggap sesbuah nas telah dibatalkan oleh nas yang lain (*nasikh* & *mansukh*) semata-mata kerana perbezaan waktu ia diturunkan **melainkan wujud petunjuk lain yang sahih yang mengisyaratkan pembatalan tersebut**. Di dalam kes ini tidak ada petunjuk yang wujud maka tidak boleh menganggap ayat 5, 29 & 36 surah al-Taubah telah membatalkan ayat 190 surah al-Baqarah.⁹¹

Kedua:

Di dalam ayat 190 surah al-Baqarah tersebut sedia terdapat petunjuk yang menafikan kemungkinan ia

Beliau hanya menghasangkan sanad hadis tanpa mensahihkan matannya. Justeru penghukuman beliau di dalam *Sahih Jami' al-Shagheir* sebenarnya hanya merujuk kepada bahagian terakhir hadis: *Dan sesiapa yang menyerupai sesuatu kaum maka adalah dia daripada mereka* dan tidak kepada keseluruhan hadis. Oleh itu tidak boleh memutlakkan penghukuman al-Albani di dalam *Sahih Jami al-Shagheir* untuk mensahihkan hadis ini secara keseluruhannya.

Adapun sebab matan hadis ini dihukum *mungkar*, ia akan dijelaskan di ruang utama *insya-Allah*.

⁹¹ Ibn Taimiyyah dalam sebuah risalahnya – *al-Qa'idah fi al-Qital*, ms. 116 sebagaimana terimpun di dalam *Rasail Majmu'ah Najdiyyah*. Dikemukakan oleh Muhammad Abu Zahrah di dalam bukunya *Ibn Taimiyyah: Hayatuhu wa 'Asruhu – Aara'uhu wa Fiqhuhu* (Dar al-Fikr al-'Arabi, Kaherah 2000), ms. 305 dan seterusnya.

dibatalkan, iaitu pengakhir ayat yang bertindak sebagai pelengkap seluruh ayat:

***Dan janganlah kamu menceroboh kerana sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang menceroboh.* [al-Baqarah 2:190]**

Sifat pencerobohan adalah satu bentuk kezaliman dan Allah tidak sekali-kali membenarkan tindakan zalim.⁹² Jika dianggap ayat di atas telah dibatalkan, ia mengarah kepada fahaman bahawa pencerobohan dibenarkan dan Allah menyukai orang-orang yang menceroboh. **Ini pasti satu kemustahilan kerana syari'at Islam secara keseluruhannya menentang pencerobohan dan Allah Tabaraka wa Ta'alá Maha Suci daripada memiliki sifat menyukai orang-orang yang menceroboh.**

Ketiga:

Sesungguhnya salah satu daripada asas syari'at Islam adalah ia tidak memaksa seseorang untuk memeluk agama Islam. Firman Allah:

***Tidak ada paksaan dalam agama kerana sesungguhnya telah nyata kebenaran dari kesesatan.* [al-Baqarah 2:256]**

Seandainya sesuatu kaum itu diperangi kerana kemosyrikan mereka, ia adalah sebesar-besar

⁹² Ibn Taimiyah – *al-Qa'idah fi al-Qital*, ms. 118.

paksaan di dalam agama.⁹³ Ini adalah satu tindakan yang tidak benar lagi tertolak di sisi syari'at Islam.

Keempat:

Jika ditinjau dari sudut **tujuan pensyari'atan jihad** (*al-Maqasid al-Syari'at*), ia disyari'atkan bukan untuk membasmi kemuzyrikan tetapi adalah untuk menghindar fitnah (Jihad Defensif) dan menjadikan Deen Allah sebagai satu-satunya Deen yang tertinggi manakala lain-lain deen ciptaan manusia semuanya tunduk di bawahnya (Jihad Ofensif). **Maka sesiapa yang menghalang tujuan ini akan diperangi manakala sesiapa yang bersikap neutral akan dibiarkan.**⁹⁴ Firman Allah Subhanahu wa Ta'alaa:

Dan perangilah mereka sehingga tidak ada lagi fitnah, dan (sehingga) menjadilah agama itu seluruhnya bagi Allah semata-mata. Kemudian jika mereka berhenti, sesungguhnya Allah Maha Melihat akan apa yang mereka kerjakan. [al-Anfal 8:39]

Kelima:

Ayat-ayat al-Qur'an al-Karim tidaklah ia saling bercanggah sehingga perlu diselaraskan dengan cara menganggap sebahagiannya telah dibatalkan oleh sebahagian yang lain. Ayat 05, 29 dan 36 surah al-Taubah yang bersifat mutlak tidaklah bercanggah dengan ayat

⁹³ Ibn Taimiyyah – *al-Qa'idah fi al-Qital*, ms. 123.

⁹⁴ Ibn Taimiyyah – *Majmu' al-Fatawa*, jld. 28, ms. 354.

190 surah al-Baqarah yang bersifat *muqayyad* (membatasi) sehingga perlu dianggap bahawa ia telah dibatalkan.

Yang benar mengikut kaedah usul fiqh, **apabila bertembung antara nas yang bersifat mutlak dengan nas yang bersifat muqayyad, maka hendaklah nas yang bersifat mutlak tersebut difahami mengikut petunjuk yang dibawa oleh nas yang bersifat muqayyad.** Ini adalah kerana nas yang bersifat *muqayyad* berperanan melengkap dan memperincikan lagi petunjuk hukum yang dibawa oleh nas yang bersifat mutlak tersebut.⁹⁵ Maka kemutlakan ayat 05, 29 dan 36 surah al-Taubah perlu dibatasi dengan pembatasan ayat 190 surah al-Baqarah, iaitu yang diperangi hanyalah orang yang ikut serta berperang.

Keenam:

Jika dicermati semula ayat-ayat dan hadis yang didakwa bersifat mutlak tersebut, **akan ditemui isyarat di dalamnya yang dengan sendirinya membatasi kemutlakannya.**

Ayat ke 5 surah al-Taubah yang bermaksud: *Kemudian apabila habislah (masa) bulan-bulan yang dihormati itu maka bunuhlah orang-orang musyrik itu di mana sahaja kamu menemuinya, dan tawanlah mereka, dan juga kepunglah mereka, serta tunggulah mereka di tiap-tiap tempat mengintipnya* sebenarnya merujuk kepada kaum musyrik Mekah yang telah mencabuli perjanjian damai dengan memulakan peperangan ke atas kaum Muslimin.

⁹⁵ Lebih lanjut lihat buku penulis: *Kaedah Memahami Hadis-hadis yang Saling Bercanggah*, ms. 54 dan seterusnya.

Kemutlakan ayat ke 5 surah al-Taubah ini dibatasi oleh ayat seterusnya:

Mengapa kamu tidak memerangi suatu kaum yang telah mencabuli sumpah janjinya, dan mereka pula telah berazam hendak mengusir Rasulullah, dan mereka juga yang mula-mula memerangi kamu ? [al-Taubah 9:13]

Ayat 29 surah al-Taubah yang bermaksud: ***Perangilah orang-orang yang tidak beriman kepada Allah dan tidak beriman kepada Hari Akhirat, dan mereka pula tidak mengharamkan apa yang telah diharamkan oleh Allah dan Rasul-Nya, dan tidak beragama dengan agama yang benar, iaitu dari orang-orang yang diberikan Kitab (kaum Yahudi dan Nasrani), sehingga mereka membayar "Jizyah" dengan keadaan taat dan merendah diri*** dibatasi oleh penghujung ayat yang menunjukkan tujuan golongan Ahli Kitab itu diperangi, iaitu supaya mereka membayar Jizyah dan tunduk kepada kekuasaan Deen Islam.

Justeru tujuan golongan Ahli Kitab diperangi bukanlah kerana kemosyrikan mereka tetapi adalah untuk meninggikan Deen Allah sementara deen golongan Ahli Kitab tunduk di bawahnya.

Kemutlakan ayat 36 surah al-Taubah yang bermaksud: ***Dan perangilah kaum kafir musyrik seluruhnya sebagaimana mereka memerangi kamu seluruhnya*** dengan sendirinya telah dibatasi oleh sebab yang menyebabkan perintah ini diturunkan pada asalnya, iaitu:***sebagaimana mereka memerangi kamu***

seluruhnya. Oleh itu semua orang daripada pihak musuh yang memerangi umat Islam maka perangilah mereka juga semuanya. Di waktu yang sama semua orang daripada pihak musuh yang tidak ikut serta berperang maka janganlah diperangi mereka semuanya.

Adapun hadis 'Ali bin Abi Thalib *radhiyallahu 'anh*, fungsi *alif lam* terhadap perkataan *al-Nas* (manusia) bukanlah merujuk kepada seluruh manusia tetapi merujuk kepada sekumpulan manusia bagi menetap makna yang dimaksudkan (*Lam al-Ma'rifah*). Ini seumpama firman Allah 'Azza wa Jalla:

Apabila datang pertolongan Allah dan kemenangan, Dan engkau melihat manusia (al-Nas) masuk dalam agama Allah beramai-ramai, Maka ucapkanlah tasbih dengan memuji Tuhanmu dan mintalah ampun kepada-Nya, sesungguhnya Dia amat menerima taubat. [al-Nasr 110:1-3]

Dalam ayat di atas perkataan *al-Nas* tidak merujuk kepada manusia di seluruh dunia tetapi hanya kepada penduduk Kota Mekah, yakni ketika *Fath al-Makkah* di mana umat Islam telah kembali menguasai Kota Mekah daripada kekuasaan kafir Quraisy. *Al-Nas* (manusia) yang menerima agama Islam ialah penduduk Kota Mekah dan bukannya penduduk seluruh dunia.

Kembali kepada hadis di atas, pertanyaan 'Ali bin Thalib sebenarnya merujuk kepada kaum Yahudi Khaibar yang sebelum itu telah bersepakat dengan musuh-musuh Islam di dalam Peperangan Ahzab pada tahun 5 Hijrah. Atas tindakan mereka itu umat Islam 2 tahun kemudian

melancarkan serangan balas kepada mereka. Jawapan Rasulullah kepada pertanyaan 'Ali: **Perangilah mereka sehingga.....**, perkataan **mereka** merujuk kepada kaum Yahudi Khaibar dan bukannya seluruh manusia.

Terakhir adalah hadis yang bermaksud: **Aku (Rasulullah) diutus hingga Hari Kiamat dengan pedang sehingga Allah sahaja yang disembah dan tiada sekutu bagi-Nya, dan dijadikan rezeki-ku di bawah bayangan pedang-ku.....**

Di dalam hadis ini (bahagian awal) terdapat beberapa perkara yang bertentangan dengan syari'at Islam secara keseluruhannya:

1. Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* diutus dengan *al-Kitab*, *al-Mizan* dan *Besi*. Dalilnya ialah firman Allah 'Azza wa Jalla:

Sesungguhnya Kami telah mengutus Rasul-rasul Kami dengan membawa bukti-bukti yang nyata dan Kami telah Kami turunkan bersama mereka al-Kitab dan al-Mizan supaya manusia dapat melaksanakan keadilan.

Dan kami telah turunkan besi yang padanya terdapat kekuatan yang hebat serta berbagai manfaat bagi manusia (supaya mereka mempergunakan besi itu) dan supaya Allah mengetahui siapa yang menolong (agama)-Nya dan Rasul-rasulNya padahal Allah tidak dilihatnya. Sesungguhnya Allah Maha Kuat lagi Maha Perkasa. [al-Hadid

57:25]⁹⁶

al-Kitab ialah al-Qur'an al-Karim, *al-Mizan* ialah pemikiran yang sihat yang menimbang antara keadilan dan kezaliman, antara kemaslahatan dan kemudaratian, antara kepentingan umum dan kepentingan khusus dan sebagainya. Pendek kata *al-Mizan* ialah akal sihat yang menerap dan melaksanakan ajaran-ajaran al-Qur'an di muka bumi ini secara adil.

Besi ialah kiasan kepada peralatan yang digunakan demi kemanfaatan agama dan manusia.⁹⁷ Antara peranan besi ialah sebagai peralatan senjata demi menangani halangan-halangan fizikal yang menghalang penerapan dan perlaksanaan ajaran al-Qur'an di muka bumi ini. Besi juga sebagai **salah satu cara** untuk meninggikan Kalimah Allah dan menjadikan Deen-Nya sebagai yang tertinggi di atas lain-lain deen ciptaan manusia.

Dalam hadis di atas, pedang juga adalah kiasan kepada peralatan senjata dalam peperangan. Akan tetapi hadis di atas **telah memutlakkan peralatan senjata sebagai satu-satunya perkara yang diutuskan kepada Rasulullah**. Ini jelas bertentangan dengan ayat 25 surah al-Hadid di atas di mana Allah menerangkan bahawa Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* diutus

⁹⁶ Terjemahan daripada *al-Qur'an dan Terjemahannya* yang diterbitkan oleh Yayasan Penyelenggara Penterjemah & Penafsir al-Qur'an, Indonesia.

⁹⁷ Ringkasan daripada penjelasan para ahli tafsir berkenaan ayat 25 surah al-Hadid. Sila rujuk mana-mana kitab tafsir yang muktabar untuk penjelasan yang lebih terperinci.

dengan **tiga perkara** iaitu *al-Kitab* (al-Qur'an), *al-Mizan* dan *Besi* (peralatan senjata).

2. Tujuan pensyari'atan jihad ialah pertama: menahan daripada serangan musuh (Jihad Defensif) dan kedua: meninggikan Kalimah Allah dan menjadikan Deen-Nya sebagai yang tertinggi di atas lain-lain deen ciptaan manusia (Jihad Ofensif). **Tujuan Jihad Ofensif mampu tercapai dengan pelbagai cara tanpa mutlak kepada peralatan senjata semata-mata.** Peralatan senjata digunakan hanya jika Jihad Ofensif dihalangi dengan peralatan senjata juga oleh pihak musuh.
3. Lafaz ...**sehingga Allah sahaja yang disembah dan tiada sekutu bagi-Nya...** juga bertentangan dengan tujuan pensyari'atan Jihad Ofensif yang tidak memaksa semua manusia menyembah Allah semata-mata. Antara **tujuan Jihad Ofensif ialah memelihara kebebasan beragama dan bukannya memaksa kepada kesatuan agama.**⁹⁸
4. Lafaz ...**sehingga Allah sahaja yang disembah dan tiada sekutu bagi-Nya...** juga bertentangan dengan asas ajaran Islam yang tidak memaksa manusia kepada agama Islam sahaja. Ini sebagaimana yang telah dibahas dalam hujah ketiga di atas berdasarkan firman Allah:

Tidak ada paksaan dalam agama kerana sesungguhnya telah nyata kebenaran dari

⁹⁸ Lihat buku pertama penulis: *Apakah Jihad Di Jalan Allah ? Definisi, Kepentingan dan Kemuliaan Jihad, Bab 2.2*

kesesatan. [al-Baqarah 2:256]

Empat perkara yang bertentangan ini menyebabkan hadis di atas diingkari, justeru dihukum sebagai *Hadis Mungkar*. Tidak boleh menjadikannya sebagai hujah dan tidak boleh disampaikan kecuali atas tujuan untuk menerangkan kemungkarannya.

Demikian enam poin utama yang mengunggulkan Pendapat Pertama di atas Pendapat Kedua. Oleh itu tidak boleh memerangi musuh semata-mata kerana kemosyrikan mereka. Musuh diperangi hanya kerana tindakan mereka memerangi umat Islam atau kerana menghalang usaha umat Islam untuk menjadikan Deen Allah sebagai satu-satunya Deen yang tertinggi di atas lain-lain deen ciptaan manusia. Warga sivil yang berkecuali daripada dua tindakan di atas tidak diperangi.

6.9.2 Pengecualian yang membolehkan warga sivil diperangi.

Terdapat dua pengecualian yang membolehkan warga sivil diperangi:

Pertama: Apabila warga sivil turut serta memerangi umat Islam.

Dibolehkan memerangi wanita, kaum pekerja, orang tua dan para ahli ibadah apabila mereka turut serta

memerangi umat Islam. Ini kerana apabila warga sivil ikut serta berperang, mereka dengan sendirinya mengeluarkan diri mereka daripada status "warga sivil" kepada kategori "warga perang" sehingga menjadilah mereka termaktub di bawah firman Allah 'Azza wa Jalla:

Dan perangilah kaum kafir musyrik seluruhnya sebagaimana mereka memerangi kamu seluruhnya.
[al-Taubah 9:36]

Perlu ditambah, yang dimaksudkan sebagai "ikut serta berperang" tidaklah terbatas kepada tindakan mengangkat senjata tetapi juga meliputi lain-lain peranan di dalam peperangan seperti perancangan, logistik, bantuan material dan sokongan motivasi. Peranan kaum wanita, sekalipun jika mereka tidak mengangkat senjata, tidak boleh dianggap ringan, sebagaimana terang al-Qurtubi *rahimahullah*:⁹⁹

وَلِلمرأة آثار عظيمة في القتال، منها الإمداد
بالأموال، ومنها التحریض على القتال، وقد يخرجن ناشرات
شعورهن نادبات مثيرات معيرات بالفرار، وذلك يبيح
قتلهن.

Wanita mempunyai pengaruh yang besar di dalam peperangan, di antaranya ialah memberi bantuan harta benda, dan di antaranya ialah memberi semangat untuk berperang. Jika mereka keluar ke medan perang dengan

⁹⁹ *Jami' li Ahkam al-Qur'an*, jld. 2, ms. 268 (*tafsir ayat 190 surah al-Baqarah*).

mengerangkan rambut mereka lalu meratapi mayat-mayat untuk membangkitkan semangat menggesa bangkit berperang, (maka tindakan) yang demikian itu mengharuskan pembunuhan mereka.

Kedua: Apabila musuh menjadikan warga sivil sebagai benteng peperangan.

Adakalanya sebagai strategi peperangan, musuh menggunakan warga sivil mereka sebagai benteng pertahanan. Di dalam kes seperti ini dibolehkan terus memerangi musuh dengan sasaran ditujukan kepada warga perang sahaja. Berkata Ibn Qudamah *rahimahullah*:¹⁰⁰

وإن ترموا في الحرب بنسائهم وصبيانهم ، حاز
رميهم ، ويقصد المقاتلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم
رماهم بالمنجنيق ومعهم النساء والصبيان، ولأن كف
المسلمين عنهم يفضي إلى تعطيل الجهاد ، لأنهم متى علموا
ذلك ترموا بهم عند خوفهم فينقطع الجهاد.

Jika musuh menjadikan para wanita mereka dan kanak-kanak mereka sebagai benteng (di dalam peperangan), **dibolehkan melempar mereka**¹⁰¹

¹⁰⁰ *al-Mughni*, jld. 10, ms. 495-496, (*Bab tidak boleh membakar musuh dengan api di dalam peperangan, Fasal: Musuh yang menjadikan wanita dan kanak-kanak mereka sebagai benteng di dalam peperangan, masalah no: 7577*).

¹⁰¹ Yang dimaksudkan dengan melempar ialah apa sahaja senjata

dengan yang dituju sebagai sasaran adalah warga perang kerana sesungguhnya Nabi *shallallahu 'alaihi wasallam* pernah melempar musuh dengan *manjanik* padahal bersama mereka terdapat wanita dan kanak-kanak. Sebab, jika umat Islam menahan diri daripada (menyerang) mereka, ia akan mengarah kepada pembatalan urusan jihad dan apabila musuh mengetahui hal ini, kelak mereka akan menggunakan wanita dan kanak-kanak untuk menjadi benteng mereka semasa di dalam suasana ketakutan. Maka (kerana itu) akan terputuslah (terhenti dan terhalang) urusan jihad.

Tidak ketinggalan sebagai salah satu strategi peperangan, musuh juga mungkin menjadikan umat Islam sebagai benteng pertahanan, khasnya yang berjaya mereka tawan. Di dalam kes seperti ini para mujahid terikat kepada dua suasana:

1. Jika wujud peluang untuk menyelamatkan umat Islam dan peperangan masih belum berlangsung, maka hendaklah ditangguh tindakan perang sehingga umat Islam yang dijadikan benteng berjaya diselamatkan.
2. Jika peluang tidak wujud dan musuh pula

yang bergerak di udara dengan jarak yang jauh. Di zaman Rasulullah *sallallahu 'alaihi wasallam* ia terdiri daripada anak panah, lembing dan *Manjanik* – iaitu sejenis alat panjang umpama sebuah sudu yang bersangga ditengahnya. Di satu hujung diletakkan senjata seperti batu. Apabila dibebankan hujung yang lain, alat tersebut akan melantun dan melemparkan batu ke arah musuh. Dalam bahasa Inggeris ia dikenali sebagai *Catapult*.

Alat melempar ini boleh berubah selari dengan peredaran zaman dan tamadun. Di masa kini ia dikenali sebagai meriam, peluru berpandu dan sebagainya.

menggunakan umat Islam sebagai benteng untuk meningkatkan serangan ke atas umat Islam secara keseluruhannya, maka dibolehkan melancarkan perang dengan sasaran ditujukan kepada musuh sahaja.

Ibn Qudamah *rahimahullah* mengulas selanjutnya:¹⁰²

وإن ترسوا بعسلم ولم تدع حاجة إلى رميهم لكون الحرب غير قائمة أو لإمكان القدرة عليهم بدونه أو للأمن من شرهم لم يجز رميهم . فإن رماهم فأصاب مسلما فعليه ضمانه . وإن دعت الحاجة إلى رميهم للخوف على المسلمين ، جاز رميهم ؛ لأنها حال ضرورة ويقصد الكفار وإن لم ينف على المسلمين ، لكن لم يقدر عليهم إلا بالرمي ، فقال الأوزاعي ، واللبث : لا يجوز رميهم ؛ لقول الله تعالى : ((... ولو لا رجال مؤمنون ...)) الآية.

Jika musuh menjadikan umat Islam sebagai benteng, tidak boleh melempar musuh selagi belum wujud suasana untuk melempar kerana perang masih belum berlangsung atau kemungkinan wujud cara lain untuk menguasai musuh atau kerana (masih) aman

¹⁰² *al-Mughni*, jld. 10, ms. 496 (masalah no: 7579).

daripada kejahatan mereka. Maka jika dilempar kepada musuh lalu mengenai seorang Islam (yang dijadikan benteng) maka ke atasnya (orang yang melempar) bebanan tanggungjawab.¹⁰³

Jika wujud suasana yang menuntut pelemparan kerana bimbangkan keselamatan umat Islam, maka dibolehkan melempar kepada musuh lantaran suasana darurat. Namun yang menjadi sasaran ialah kaum kafir (musuh).

Walaubagaimanapun jika suasana tidak membimbangkan umat Islam dan tidak ada cara untuk

¹⁰³ Bebanan tanggungjawab yang dimaksudkan ialah sepertimana firman Allah 'Azza wa Jalla:

Dan tidak harus sama sekali bagi seseorang mukmin membunuh seorang mukmin yang lain, kecuali dengan tidak sengaja. Dan sesiapa yang membunuh seorang mukmin dengan tidak sengaja, maka (wajiblah ia membayar kaffarah) dengan memerdekaan seorang hamba yang beriman serta membayar "diyat" (denda ganti nyawa) yang diserahkan kepada ahlinya (keluarga si mati), kecuali jika mereka sedekahkan (memaafkannya).

Tetapi jika ia (yang terbunuh dengan tidak sengaja) dari kaum (kafir) yang memusuhi kamu, sedang ia sendiri beriman, maka (wajiblah si pembunuh membayar kaffarah sahaja dengan) memerdekaan seorang hamba yang beriman.

Dan jika ia (orang yang terbunuh dengan tidak sengaja itu) dari kaum (kafir) yang ada ikatan perjanjian setia di antara kamu dengan mereka, maka wajiblah membayar "diyat" (denda ganti nyawa) kepada keluarganya serta memerdekaan seorang hamba yang beriman.

Dalam pada itu, sesiapa yang tidak dapat (mencari hamba yang akan dimerdekaannya), maka hendaklah ia berpuasa dua bulan berturut-turut; (hukum yang tersebut) datangnya dari Allah untuk menerima taubat (membersihkan diri kamu). Dan (ingatlah) Allah Maha Mengetahui, lagi Maha Bijaksana. [al-Nisa' 4:92]

menguasai musuh kecuali dengan cara melempar, maka berkata al-Auza'i dan al-Laits: tidak dibolehkan melempar musuh berdasarkan firman Allah Ta'ala:

Mereka itulah orang-orang yang kafir dan menghalang kamu daripada masuk ke Masjid al-Haram (Mekah) serta (menyebabkan) binatang-binatang korban (yang kamu bawa) tertahan dari sampai ke tempat sembelihannya.

Dan kalaualah tidak kerana kemungkinan kamu akan melakukan pembunuhan yang tidak sengaja terhadap beberapa orang yang beriman, lelaki dan perempuan, yang ada di antara orang-orang kafir itu, padahal kamu tidak mengetahui mereka beriman, yang akibatnya kamu akan menanggung kesusahan dan dukacita disebabkan pembunuhan mereka, - (tentulah diizinkan kamu menyerang kaum musyrik yang mengancam kamu itu).

(Tetapi tidak diizinkan) kerana Allah hendak memasukkan sesiapa yang dikehendakiNya ke dalam Rahmat-Nya. Kalaualah mereka (penduduk Mekah) itu berpisahan (di antara beriman dan kafir), tentulah Kami menyiksa orang-orang yang kafir dari mereka dengan siksa (di dunia) yang tidak terperi sakitnya. [al-Fath 48:25]

Syarat Kesepuluh:

6.10 Dilarang merosakkan mayat.

Kemurnian dan kehormatan syari'at Islam kepada sesama manusia melarang para mujahid daripada merosakkan mayat musuh yang telah mereka bunuh. Dalilnya ialah hadis Sulaiman bin Buraidah *radhiyallahu 'anh* daripada ayahnya:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمْرَأَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاهٍ فِي خَاصَّتِهِ بَنْقُوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ اغْزُوْا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَيِّلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ اغْزُوْا وَلَا تَعْلُوْا وَلَا تَعْدِرُوا وَلَا تَمْثُلُوا

Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam

apabila melantik seorang panglima angkatan perang yang besar atau kecil, baginda secara khusus akan berpesan kepadanya untuk bertaqwa kepada Allah dan berlaku baik kepada para muslimin yang bersamanya. Kemudian baginda bersabda:

*"Perangilah dengan nama Allah, di jalan Allah, perangilah orang yang kafir kepada Allah. Berperanglah dan jangan mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan, jangan mengkhianati, jangan mencincang (musuh)....."*¹⁰⁴

Termasuk di dalam larangan mencincang ialah mengoyakkan mayat, membedah jasad, membuka aurat dan apa-apa juga yang merosak dan menghinakannya.

¹⁰⁴ **Sahih:** Sebahagian hadis yang dikeluarkan oleh al-Syafi'i, 'Abd al-Razzaq, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, Muslim, Abu Daud, al-Tirmizi, al-Nasa'i (*al-Kubra*) Ibn Majah, al-Thahawi, Ibn Hibban, Ibn Mandah dan al-Baihaqi, lihat *Shahih Muslim* – no: 1731 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Melantik seorang amir di dalam utusan dan mewasiatkannya.....*).

Syarat Kesebelas:

**6.11 Tidak merosakkan harta benda musuh
kecuali jika perlu.**

Kemuliaan syari'at Islam juga melarang umatnya daripada melakukan kerosakan di mukabumi. Firman Allah 'Azza wa Jalla:

***Dan janganlah engkau melakukan kerosakan di muka bumi; sesungguhnya Allah tidak suka kepada orang-orang yang berbuat kerosakan.*"** [al-Qasas 28:77]

Apabila melakukan ekspedisi Jihad Ofensif ke atas sebuah negara atau perkampungan, ditegah daripada melakukan kerosakan ke atas pokok-pokok, harta benda, bangunan dan sebagainya. Ini adalah kerana:

1. Objektif Islam dalam melancarkan serangan ialah untuk meninggikan Kalimah Allah dan menjadikan

Deen Islam sebagai satu-satunya deen yang tertinggi manakala lain-lain deen berada di bawahnya. Objektif ini mampu tercapai tanpa melakukan kerosakan kepada harta benda.

2. Harta benda tersebut adalah sesuatu yang memiliki manfaat yang besar sebelum, semasa dan selepas serangan. Merosak atau memusnahkannya akan mengakibatkan kerugian yang besar kepada penduduk setempat khasnya dan umat Islam umumnya.

Walaubagaimanapun dibolehkan melakukan kerosakan **sekadar yang patut** ke atas harta benda musuh sebagai satu bentuk strategi perang. Tindakan seperti ini akan menimbulkan rasa gerun di dalam jiwa musuh, melemahkan moral mereka, memberi rasa putus asa serta kehinaan dan menimbulkan keadaan huru-hara sehingga memecah-belahkan kekuatan mereka. Lebih dari itu nyawa manusia miliki nilai yang lebih tinggi daripada harta benda, justeru boleh melakukan kerosakan kepada harta benda sebagai cara untuk mengelakkan kemusnahan nyawa.

Dalil kebolehan merosakkan harta benda musuh ialah firman Allah Subhanahu wa Ta'ala:

Mana-mana juu pohon kurma (kepunyaan musuh) yang kamu tebang atau kamu biarkan tegak berdiri seperti keadaannya yang asal, maka yang demikian adalah dengan izin Allah (kerana Ia hendak memberi kemenangan kepada orang-orang mukmin), dan kerana Ia hendak menimpakan

kehinaan kepada orang-orang yang fasik. [al-Hasyr 59:05]

Syarat Keduabelas:

6.12 Memberi perlindungan kepada pihak musuh yang menyerah kalah.

Apabila ada seorang atau sebahagian atau seluruh pihak musuh yang menyerah kalah atau meminta perlindungan ketika perang, maka wajib menerima penyerahan mereka dan memberikan perlindungan kepada mereka **dengan syarat mereka ingin memeluk Islam atau tunduk di bawahnya dengan membayar Jizyah.**

Dalilnya ialah firman Allah Ta'ala:

Dan jika seseorang dari kaum musyrik meminta perlindungan kepadamu maka berilah perlindungan kepadanya sehingga ia sempat

mendengar keterangan-keterangan Allah (tentang hakikat Islam itu), kemudian hantarlah dia ke mana-mana tempat yang ia beroleh aman. Perintah yang tersebut ialah kerana mereka itu kaum yang tidak mengetahui. [al-Taubah 9:06]

Syarat Ketigabelas:

6.13 Berbuat baik kepada tawanan perang.

Dibolehkan mengambil tawanan perang sebagaimana firman Allah *Tabaraka wa Ta'ala*:

Dengan yang demikian, apabila kamu berjuang menentang orang-orang kafir maka pancunglah lehernya sehingga apabila kamu dapat membunuh mereka dengan banyaknya (serta mengalahkannya) maka tawanlah (mana-mana yang hidup) dan ikatlah mereka dengan kukuhnya.

Setelah selesai pertempuran itu maka (terserahlah kepada kamu) sama ada hendak memberi kebebasan (tanpa penebusnya) atau membebaskan mereka dengan mengambil

penebusnya. (Bertindaklah demikian terhadap golongan kafir yang menceroboh) sehingga berakhir peperangan jihad itu. [Muhammad 47:04]

Terhadap para tawanan ini boleh dijatuhkan 3 bentuk hukuman mengikut keputusan imam atau panglima perang demi menjaga kemaslahatan dan mengelak kemudaratan secara keseluruhannya. 3 hukuman tersebut adalah:¹⁰⁵

1. **Dibebaskan tanpa tebusan.** Boleh dibebaskan tawanan perang tanpa sebarang tebusan jika diyakini wujud kemaslahatan di sebaliknya seperti menjinakkan hati mereka ke arah Islam.
2. **Dibebaskan dengan tebusan.** Boleh dibebaskan tawanan perang dengan meminta tebusan seperti menukar ganti dengan pejuang Islam yang berada di dalam tawanan musuh. Dalil bagi hukuman 1 dan 2 ini ialah firman Allah yang bermaksud: **Maka tawanlah dan ikatlah mereka dengan kukuhnya. Setelah selesai pertempuran itu maka (terserahlah kepada kamu) sama ada hendak memberi kebebasan (tanpa penebusnya) atau membebaskan mereka dengan mengambil penebusnya.** [Muhammad 47:04]
3. **Hukuman bunuh.** Hukuman ini hanya terbatas kepada warga perang yang memerangi umat Islam. Dalilnya ialah firman Allah yang bermaksud: **Dan**

¹⁰⁵ Perbincangan di dalam buku ini hanya secara ringkas dan umum kerana hukum syari'at Islam ke atas para tawanan memiliki bab yang tersendiri lagi luas. Sila rujuk ke dalam mana-mana kitab fiqh yang sedia ada.

perangilah kaum kafir musyrik seluruhnya sebagaimana mereka memerangi kamu seluruhnya. [al-Taubah 9:36] Pengkhususan diberikan kepada kalangan warga perang yang amat zalim tindakan mereka atau yang menjadi penggerak kepada sebab berlakunya peperangan seperti panglima perang dan ketua mereka. Hukuman bunuh ke atas dua kategori musuh ini dapat dijadikan amaran yang menakutkan musuh-musuh yang lain. Walaubagaimanapun perlu diperhatikan sama ada wujud tanda-tanda mereka ingin bertaubat atau tunduk kepada Islam kerana ketundukan mereka akan menyebabkan ketundukan kaum mereka juga akhirnya. Yang terakhir ini lebih diutamakan.

Sementara menunggu keputusan imam atau panglima perang ke atas tawanan perang atau selepas berlakunya hukuman seperti no: 1 & 2 di atas, hendaklah berbuat baik kepada para tawanan seperti memberi mereka makan dan minum, pakaian, tempat berteduh dan sebagainya. Ini adalah berdasarkan firman Allah 'Azza wa Jalla:

Sesungguhnya orang-orang yang berbakti akan minum dari piala: sejenis minuman yang bercampur dengan "Kafur", Iaitu sebuah mata air (di Syurga), yang diminum daripadanya oleh hamba-hamba Allah (yang taat); mereka boleh mengalirkannya (di tempat-tempat tinggal mereka) dengan aliran yang semudah-mudahnya dan menurut kemahuannya.

(Mereka dikurniakan kesenangan itu kerana) mereka menyempurnakan nazarnya (apatah lagi yang diwajibkan Tuhan kepadanya), serta mereka takutkan hari (akhirat) yang azab siksanya merebak di sana sini.

Mereka juga memberi makan benda-benda makanan yang dihajati dan disukainya, kepada orang miskin dan anak yatim serta orang tawanan, (Sambil berkata dengan lidah atau dengan hati):

"Sesungguhnya kami memberi makan kepada kamu kerana Allah semata-mata; kami tidak berkehendakkan sebarang balasan dari kamu atau ucapan terima kasih, kami sebenarnya takutkan Tuhan kami, takut Ia mengenakan kami azab di hari yang padanya muka orang-orang yang bersalah: masam berkerut-kerut." [al-Insan 76:05-10]

Syarat Keempatbelas:

6.14 Tidak mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagikan.

Dilarang mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan oleh imam atau panglima perang. Mengambil harta rampasan perang sebelum dibahagi-bahagikan digelar sebagai *Ghulul* (الغُلُول). Firman Allah Ta'ala:

Dan sesiapa yang Ghulul (mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagikan), dia akan bawa bersama pada Hari Kiamat kelak apa yang diambilnya itu; kemudian tiap-tiap seorang akan disempurnakan (balasan bagi) apa yang telah diusahakannya, sedang mereka tidak akan dikurangkan sedikitpun (balasannya). [Ali Imran 3:161]

Sabda Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam*:

اَغْزُوْا بِاسْمِ اللّٰهِ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ اَغْزُوْا وَلَا
تَعْلُوْا.

*Perangilah dengan nama Allah, di jalan Allah, perangilah orang yang kafir kepada Allah. Berperanglah dan jangan mengambil harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan.*¹⁰⁶

Ketika selesainya Peperangan Khaibar, seorang budak hamba terkena anak panah yang mengakibatkan

¹⁰⁶ **Sahih:** Sebahagian hadis yang dikeluarkan oleh al-Syafi'i, 'Abd al-Razzaq, Ibn Abi Syaibah, Ahmad, Muslim, Abu Daud, al-Tirmizi, al-Nasa'i (*al-Kubra*) Ibn Majah, al-Thahawi, Ibn Hibban, Ibn Mandah dan al-Baihaqi, lihat *Shahih Muslim* – no: 1731 (*Kitab Jihad & Ekspedisi Perang, Bab Melantik seorang amir di dalam utusan dan mewasiatkannya.....*).

kematiannya. Lalu berkata orang ramai bahawa dia telah mendapat kemuliaan darjat syahid. Akan tetapi Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* menafikannya seraya bersabda:

بَلْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَصَابَهَا يَوْمٌ خَيْرٌ مِّنْ
الْمَعَانِمِ لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلْ عَلَيْهِ نَارًا. فَجَاءَ رَجُلٌ حِينَ
سَمِعَ ذَلِكَ مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشِرَائِكٍ أَوْ بِشِرَائِكِينَ
فَقَالَ: هَذَا شَيْءٌ كُنْتُ أَصِبْتُهُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: شِرَائِكٌ أَوْ شِرَائِكِينَ مِنْ نَارٍ.

"Bahkan tidak, demi diriku yang berada di Tangan-Nya, sesungguhnya selimut yang diambilnya pada Hari Khaibar daripada harta rampasan perang sebelum ia dibahagi-bahagikan menjadi api yang membakarnya."

Mendengar yang sedemikian daripada Nabi *shallallahu 'alaihi wasallam*, datang seorang lelaki membawa seutas atau dua utas tali kasut lalu berkata: "Aku mengambil ini." Rasulullah *shallallahu 'alaihi wasallam* menjawab: "Seutas atau dua utas tali kasut daripada api."¹⁰⁷

Terdapat beberapa hikmah yang menyebabkan

¹⁰⁷ **Sahih:** Ringkasan hadis daripada Abu Hurairah *radhiyallahu 'anh*, dikeluarkan oleh Malik bin Anas, 'Abd al-Razzaq, al-Bukhari, Muslim, Abu Daud, al-Nasa'i (*al-Mujtaba & al-Kubra*), Ibn Hibban, al-Hakim, Ibn Mandah dan al-Baihaqi, lihat *Shahih al-Bukhari* – no: 4234 (*Kitab Maghazi, Bab Ghazwah Khaibar*).

syari'at Islam menghukum keras tindakan *Ghulul*:

1. Ia akan mencemari tujuan perang para mujahid daripada keikhlasan kerana Allah kepada ketamakan kerana harta.
2. Ia akan mengalih tumpuan para mujahid daripada memerangi musuh kepada merebut harta rampasan yang terbanyak dan terbaik.
3. Ia akan memecah-belahkan kesatuan barisan mujahid kerana kedengkian antara satu sama lain.
4. Faktor 1, 2 dan 3 di atas akan mengakibatkan kekalahan para mujahid di tangan musuh sehingga akhirnya mereka berjaya merampas harta umat Islam.

Kata Penutup

Senjata masa kini yang paling berkesan untuk memusnahkan umat Islam bukanlah peluru berpandu pacuan laser atau kereta kebal M1 atau pesawat Apache. Akan tetapi senjata musuh yang paling berkesan ialah media massa. Dengan media massa yang kini mendapat tempat di seluruh dunia melalui pancaran satelit, musuh berjaya mempengaruhi umat Islam dengan cara

melonggarkan aqidah, merosakkan akhlak dan mencemari ketulenan agama. Tidak kurang juga, media massa musuh berjaya mempengaruhi persepsi kaum bukan Islam tentang apa dan bagaimanakah Islam sebagaimana yang dikehendaki oleh mereka sendiri, jauh berbeza daripada ajaran tulen al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih.

Sememangnya diakui bahawa di dalam media massa terdapat banyak manfaat, namun tidak boleh diabaikan hakikat bahawa di dalamnya juga terdapat banyak mudarat. Bahkan mungkin sahaja manfaat tersebut hanya sebagai solekan yang menyembunyikan mudarat yang wujud di sebaliknya.¹⁰⁸

Antara kejayaan media massa pihak musuh ialah mempengaruhi umat Islam bahawa amalan jihad bukanlah merupakan ajaran Islam. Ia hanyalah amalan puak *terrorist* dan *extremist*. Pengaruh media massa ini sebegini kuat sehingga mampu juga mempengaruhi pihak-pihak berwajib negara kita yang pada asalnya diberi amanah oleh rakyat untuk menjaga ketulenan agama Islam. Sampai-sampai mereka juga berusaha untuk mendefinisikan semula amalan jihad agar ianya mencapai maksud yang diredhai oleh pihak musuh itu sendiri. **Ini adalah satu fitnah yang sangat besar kerana amalan jihad itu sendiri pada asalnya disyari'atkan untuk menangani fitnah dan kejahatan musuh.**

Berikut diberi ulasan ringkas dalam menangani

¹⁰⁸ Lebih lanjut, lihat kritikan Akhbar S. Ahmed di dalam bukunya *Postmodernism and Islam* (Routledge, London 1992), ms. 222 dan seterusnya (*Bab: The evil demon: The media as master*). Prof. Dr. Akhbar Ahmed ialah seorang *anthropologist*, seorang ahli fikir yang terkenal dalam dunia Islam khasnya di Eropah. Beliau juga seorang *fellow* di Selwyn College, Univ. of Cambridge.

tafsiran media massa pihak musuh bahawa jihad adalah amalan *terrorist* dan *extremist*.

Pertama: Jihad bukan amalan *terrorism*.

Musuh Islam ghairah melabel amalan jihad sebagai satu bentuk *terrorism* padahal mereka sendiri tidak pernah bersepakat dalam mendefinisikan istilah *terrorism*.¹⁰⁹ Jika dilihat dari sudut zahir perkataan, *terrorism* bererti satu tindakan oleh individu atau kumpulan tertentu yang melahirkan perasaan gerun yang amat berat (*terror*) kepada orang awam yang tidak bersangkut paut dengan tujuan individu atau kumpulan tersebut. Perasaan gerun ini boleh wujud dalam bentuk ancaman kepada nyawa, anggota dan harta benda.¹¹⁰

Jika direnung semula syarat-syarat amalan jihad di jalan Allah sebagaimana yang telah dibahas di dalam buku ini, khasnya syarat kesembilan, jelas bahawa amalan jihad bukanlah satu bentuk *terrorism*. **Di sebalik itu jihad ialah amalan yang antara lain memiliki tujuan membasmikan terrorism.**

Dari sudut yang lain, jika direnung tindakan-tindakan musuh Islam dalam sepanjang sejarah mereka,

¹⁰⁹ Lebih lanjut lihat buku Haitsam al-Kailani yang telah diterjemahkan oleh M. Zainal Arifin atas judul *Siapa Terroris Dunia?* (Pustaka al-Kautsar, Jakarta 2001), ms. 15 dan seluruhnya (*Bab: Definisi Terorisme*).

¹¹⁰ Saduran daripada penakrifan Yusuf al-Qaradhawi di dalam bukunya *al-Shahwah al-Islamiyyah min al-Murahiqa ila al-Rusyd* (Dar al-Syuruq, Kaherah 2002) yang telah diterjemahkan atas judul *Kebangkitan Gerakan Islam: Dari Masa Transisi Menuju Kematangan* (terj: Abdullah Hakam & Aunul Abied; Pustaka al-Kautsar, Jakarta 2003), ms. 388 (*Bab: Dari Kekerasan dan kebencian kepada Kelemahlembutan dan rahmat*).

jelas terbukti unsur-unsur *terrorism*. Kita ambil sahaja Amerika Syarikat sebagai contoh, dari saat awal mereka berhijrah ke benua Amerika Utara, mereka telah memerangi, menzalimi dan membunuh kaum "Indian" peribumi benua Amerika. Kemudiannya berlaku peperangan antara Pakatan Utara dan Pakatan Selatan di mana ketua-ketua dan panglima perang daripada masing-masing pihak telah menzalimi dan membunuh orang awam dari pihak yang lain. Ini terbukti di dalam sumber-sumber sejarah mereka sendiri. Kemudian berlangsung pula Perang Dunia Pertama dan Perang Dunia Kedua sehingga ke kemuncak peristiwa pengeboman bandar Hiroshima dan Nagasaki dengan bom atom yang mengorbankan puluhan ribu warga sivil.

Di masa kini pula berlaku pengeboman besar-besaran ke atas bumi Afghanistan dan Iraq yang mengorbankan ribuan orang awam termasuk wanita dan kanak-kanak. Operasi pengeboman ini dilakukan atas alasan memusnahkan "sarang gerakan *terrorist* dunia" dan "membebaskan Iraq daripada belenggu diktator dan senjata pemusnahnya (*weapons of mass destruction*)."
Akan tetapi sehingga ke saat penulis mengarang **Kata Penutup** ini, pihak Amerika Syarikat belum dapat membenarkan alasan operasi pengeboman mereka ke atas kedua-dua negara tersebut. Di sebalik itu yang jelas terserlah adalah keinginan pihak Amerika Syarikat untuk merampas kekayaan hasil bumi kedua-dua negara Islam tersebut.

Justeru siapakah *terrorist* sebenar dunia masa kini ? Siapakah yang melancarkan tindakan besar-besaran yang melahirkan perasaan gerun (*terror*) kepada orang awam dalam bentuk ancaman kepada nyawa, anggota dan harta benda untuk mencapai keinginan peribadinya ? Penulis pasti para pembaca yang budiman dapat menjawab

soalan ini dengan mudah.

Tindakan *terrorism* di dalam sejarah manusia tidak terbatas kepada Amerika Syarikat sahaja. Ia sebenarnya meluas kepada lain-lain negara Barat, khasnya negara Israil.¹¹¹

Walhasil ditegaskan, jihad di jalan Allah bukanlah satu bentuk *terrorism* akan tetapi ia adalah amalan yang disyari'atkan oleh al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih **untuk membasmi terrorism.**

Kedua: Jihad bukan amalan *extremism*.

Extremism ialah kelampauan, satu istilah yang merujuk kepada perbuatan yang berlebih-lebihan sehingga melampaui batas kesederhanaan. Akan tetapi terdapat perbezaan dari sudut ukuran antara kesederhanaan dan kelampauan. **Bagi orang ramai kesederhanaan adalah apa yang menjadi kelaziman perbuatan harian manakala kelampauan adalah apa**

¹¹¹ Untuk kajian lanjut sila rujuk antara lain:

1. *Terorisme & Konspirasi Anti Islam*, himpunan beberapa artikel ilmiah daripada para cedekiawan Indonesia (penyunting: Abduh Zulfidar; Pustaka al-Kautsar, Jakarta 2002).
2. *al-Irhab wa al-'Unfu fi al-Fikr al-Syahyun* oleh Ismail Yaghi (edisi terj. oleh Asep Muhibin atas judul *Terorisme dalam Otak Zionis*; Pustaka Azzam, Jakarta 2001).
3. *al-Irhab wa Atsaruhu 'ala al-Afrad wa al-Umam* oleh Zaid bin Muhammad al-Madkhali (edisi terj. oleh Hannan Hoesin atas judul *Terorisme dalam Tinjauan Islam*; Maktabah Salafy, Gajah Mada 2002).
4. *Holy Wars...Crusades...Jihad in the Torah, the Gospels and the Qur'an* oleh Jalal Abualrub (Madinah Publishers & Distributors, Florida 2002).

yang menjadi keasingan daripada kelaziman tersebut. Justeru kita tidak pernah mendengar orang yang bersolat lima kali sehari atau berpuasa sebulan penuh dilabel sebagai *extremist*. Akan tetapi jika ada orang yang berjihad ke medan perang, atau hanya sekadar membicarakannya, dia akan dilabel sebagai *extremist*. Bezanya kerana amalan solat dan puasa adalah amalan yang lazim di dalam masyarakat manakala amalan jihad adalah sesuatu yang asing lagi terpencil.

Pendek kata, ukuran antara kesederhanaan dan kelampauan adalah sesuatu yang relatif bergantung kepada kelaziman sesuatu amalan di sisi masyarakat.¹¹²

Di dalam syari'at Islam kesederhanaan dan kelampauan diukur berdasarkan neraca al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih. **Kesederhanaan adalah apa yang berada di atas garisan al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih. Kelampauan adalah apa yang menyimpang daripada garisan ini,** ada yang menyimpang ke kiri seperti meremeh-remehkan ajaran Islam dan ada yang menyimpang ke kanan seperti berlebih-lebihan dalam melaksanakan ajaran Islam.

Syari'at Islam tidak menjadikan kelaziman sesuatu amalan di sisi masyarakat sebagai ukuran kesederhanaan dan kelampauan. Ini adalah kerana syari'at Islam diturunkan oleh Allah 'Azza wa Jalla untuk bertindak sebagai pemimpin dan bukannya pengikut. Sebagai

¹¹² Lebih lanjut sila kaji buku *al-Ghuluw fi al-Din fi Hayah al-Muslimin al-Mu'ashirah* oleh 'Abd al-Rahman al-Luwaihiq yang telah diterjemahkan ke bahasa Inggeris oleh Jamal al-Din Zarabozo atas judul *Religious Extremism in the Lives of Contemporary Muslims* (al-Basheer Publishers & Distributors, Denver 2001). Juga telah diterjemahkan ke bahasa Indonesia oleh Kathur Suhardi atas judul *Ghuluw: Benalu dalam Berislam* (Darul Falah, Jakarta 2003).

pemimpin masyarakat, kesederhanaan dan kelampauan hendaklah diukur berdasarkan neraca syari'at. Jika kesederhanaan dan kelampauan diukur berdasarkan necara masyarakat, bererti syari'at adalah pengikut kepada masyarakat. Yang terkahir ini jelas tertolak berdasarkan firman Allah *Subhanahu wa Ta'ala*:

Kesudahannya Kami jadikan engkau (wahai Muhammad dan umat engkau) menjalankan satu Syari'at (yang cukup lengkap) dari hukum-hukum agama; maka turutlah Syari'at itu dan janganlah engkau menurut hawa nafsu orang-orang yang tidak mengetahui (perkara yang benar). [al-Jathiyah 45:18]

Oleh itu jihad bukanlah amalan *extremism*. Ia adalah amalan yang memiliki nilai kesederhanaan kerana ia memiliki dasar yang kukuh di atas neraca al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih. Puluhan nas al-Qur'an dan al-Sunnah yang membentuk kerangka buku ini menjadi bukti dalam hal ini. Maka nas-nas inilah yang sepatutnya menjadi neraca antara kesederhanaan dan kelampauan, bukannya keasingan daripada kelaziman masyarakat. Nas-nas inilah yang sepatutnya dijadikan neraca kebenaran dan bukannya kehendak nafsu orang ramai sebagaimana tegas Allah *Tabaraka wa Ta'ala*:

Dan kalaullah kebenaran itu tunduk menurut hawa nafsu mereka, nescaya rosak binasalah langit dan bumi serta segala yang ada padanya. [al-Mu'minun 23:71]

Demikian dua ulasan ringkas untuk menangani dan

menolak tafsiran media massa pihak musuh bahawa jihad adalah amalan *terrorist* dan *extremist*.

Selain itu daripada buku kedua ini dapat ditarik beberapa poin penting:

1. Jihad, iaitu berperang di jalan Allah adalah amalan yang teratur lagi terarah dengan pelbagai syarat dan kaedah. Oleh itu amalan jihad bukanlah sesuatu yang berdasarkan ketinggian semangat atau keikhlasan niat semata-mata.
2. Syarat-syarat amalan jihad ini semuanya didirikan oleh nas-nas al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih. Justeru adalah tidak mungkin untuk menafikan kewujudan amalan jihad peperangan atau mengalih definisinya kepada sesuatu selain peperangan.
3. Setiap nas al-Qur'an dan al-Sunnah berkaitan jihad di jalan Allah perlu dilaksanakan berdasarkan kaedah-kaedah usul fiqh yang benar. Tidak boleh membaca satu dua ayat secara zahir berkenaan jihad peperangan lalu terus mengangkat senjata memerangi orang ramai.
4. Salah satu daripada syarat melaksanakan amalan jihad ialah memperhatikan persiapan peperangan seperti kelengkapan alat senjata, kualiti dan kuantiti anggota pejuang dan kedudukan psikologi pejuang (**Bab 6.5**). Umat Islam mutakhir ini sangat lemah dari 3 aspek ini, maka adalah wajib hukumnya untuk memperbaiki dan meningkatkannya.
5. Sebuah lagi syarat bagi melaksanakan amalan jihad ialah menyampaikan dakwah Islam terlebih dahulu

(Bab 6.6). Ini merupakan sebuah lagi kewajipan ke atas umat Islam yang telah diabaikan. **Umumnya boleh dikatakan kebanyakan orang memusuhi Islam kerana salah faham mereka tentang syari'at Islam.** Namun mereka tidak boleh dipersalahkan secara *total* kerana umat Islam sendiri tidak berusaha untuk menerangkan kepada mereka apakah itu Islam secara yang benar. Oleh itu umat Islam wajib mempertingkatkan usaha dakwah kepada kaum bukan Islam.

Perkara terakhir yang tidak kurang pentingnya yang berkait rapat dengan subjek *Hukum dan Syarat-syarat jihad* ialah berkenaan tindakan beberapa kumpulan dunia Islam masa kini yang melaksanakan operasi peperangan atas label "jihad." Operasi ini digerakkan untuk mengebom lokasi awam, merampas (*hijack*) pengangkutan awam, menculik para pelancong dan sebagainya. Operasi seperti ini tidak boleh dihalalkan atas label *Jihad di jalan Allah* kerana:

1. Kumpulan-kumpulan ini tidak bertindak berdasarkan syarat-syarat amalan jihad sebagaimana yang didirikan oleh nas-nas al-Qur'an dan al-Sunnah yang sahih serta kaedah perlaksanaannya berdasarkan kaedah usul fiqh yang sebenar sebagaimana yang disepakati oleh para ahli fiqh umat Islam dulu dan kini. Mereka hanya bertindak atas zahir nas semata-mata dan membelakangkan puluhan nas yang lain.
2. Kumpulan-kumpulan ini tidak bertindak berdasarkan kaedah-kaedah syari'at Islam sebagaimana yang disepakati oleh para ilmuan Islam sepanjang zaman. Sebaliknya mereka

bertindak berdasarkan fahaman dan pandangan mereka yang amat terhad. Dua kaedah syari'at yang amat penting yang dimaksudkan ialah:

Pertama: *Tidak boleh membetulkan penyelewengan syari'at dengan cara yang menyeleweng juga.*

Maksudnya: Kumpulan-kumpulan ini bertindak melancarkan operasi "jihad" atas sebab banyaknya berlaku penyelewengan di dalam perlaksanaan syari'at Islam di negara mereka. Akan tetapi dalam melaksanakan operasi "jihad" tersebut mereka telah membelaikan syarat-syarat jihad. Bererti kumpulan ini dalam rangka mereka hendak menangani penyelewangan syari'at telah dengan sendirinya melakukan penyelewangan syari'at. Cara sebegini tidak sekali-kali akan membawa hasil kejayaan yang hakiki kerana tidak mungkin syari'at yang benar dapat ditegakkan melalui cara yang batil.

Kedua: *Tidak boleh membasmi kemudaratan yang kecil dengan sesuatu yang akan mengakibatkan kemudaratan yang lebih besar.*

Maksudnya: Antara sebab kumpulan-kumpulan ini melancarkan operasi "jihad" ialah kerana banyaknya kemudaratan yang dihasilkan oleh musuh-musuh ke atas umat dan negara Islam. Akan tetapi kerana pelbagai kekurangan yang ada pada kumpulan-kumpulan ini, kemudaratan tidak sedikit juga dihilangkan. Sebaliknya pelbagai lagi kemudaratan yang besar dibebankan oleh pihak musuh ke atas umat dan negara Islam. Justeru yang benar ialah menangguhkan urusan jihad

sehingga segala kelemahan tersebut dapat dihilangkan agar kemaslahatan dapat didirikan di atas kemudarat.

Dinasihatkan kepada kumpulan-kumpulan ini agar merenung dan mengkaji semula segala strategi dan tindakan mereka. Kumpulan-kumpulan ini perlu sedar bahawa tindak tanduk mereka secara tidak langsung menjauhkan lagi umat Islam daripada amalan jihad yang akhirnya menyukarkan lagi daripada tercapainya tujuan mereka pada asalnya. **Seharusnya kumpulan-kumpulan ini berusaha dengan penuh hikmah untuk menerangkan apa dan bagaimana amalan jihad agar umat Islam seluruhnya faham dan kembali kepadanya. Jika ini telah tercapai, maka segala penyelewengan dan kemudarat dapat di atasi dengan mudah, bahkan mungkin tanpa sama sekali perlu mengangkat senjata dan mengorbankan nyawa.**

Namun perlu diingatkan bahawa pencapaian ini tidak boleh diidam-idamkan dalam masa sehari. **Sebagaimana kita tidak boleh menanam pokok dan mengharapkan buahnya pada esok hari, demikian juga kita tidak boleh mendakwahkan jihad dan mengharapkan semua umat Islam menjadi mujahid pada esok harinya.** Justeru dakwah adalah satu usaha yang dicapai kejayaannya secara bertahap-tahap dalam jangka masa yang panjang, maka hendaklah diikuti tahap tersebut secara adil dan saksama.

Diakhiri Kata Penutup ini dengan doa agar buku ini, yang pertama dan kedua, mencapai tujuannya dalam menjawab persoalan *Apakah Jihad di Jalan Allah ?* Apa-apa kekurangan dan kelemahan di dalam buku ini berpunca daripada diri penulis sendiri, tidak sekali-kali ia

berasal daripada syari'at Islam yang sempurna ini.

Wassalamu'alaikum waRahmatullahi waBarakatuh.

Rujukan dan Kajian¹¹³

Sumber Mazhab Hanafi:

الشيباني – أبي عبد الله محمد بن الحسن (189): كتاب الآثار. تحقيق: أبو الوفا الأفغاني. دار الكتب العلمية. بيروت 1993م.

الحصاص – أبو بكر أحمد بن علي الرazi (370): أحكام القرآن. تحقيق: عبد السلام محمد علي. دار الكتب العلمية. بيروت.

السرّخسيّ – شمس الأئمة أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل (483): المبسوط. دار المعرفة. بيروت.

السرّخسيّ – : شرح السير الكبير. الشركة الشرقية للإعلانات.

الكاساني – علاء الدين أبو بكر بن مسعود بن أحمد (587): بدائع الصنائع

¹¹³ Tidak disenaraikan semua sumber rujukan kerana ia akan mengambil ruang yang banyak. Hanya rujukan kitab fiqh yang disenaraikan.

في ترتيب الشرائع. دار الكتب العلمية. بيروت.

الزيلعي - فخر الدين عثمان بن علي (743): *تبين الحقائق شرح كثر الدلائل*. دار الكتاب الإسلامي. بيروت.

البابري - محمد بن محمود البابري (786): *العناية على الهدایة*. دار الفكر.
بيروت.

الحدادي العبادي - أبو بكر بن علي بن محمد (800): *الجوهرة النيرة*.
المطبعة الخيرية.

ابن الهمام - جمال الدين محمد بن عبد الواحد الإسكندراني السيواسي
(861): *فتح القدير شرح الهدایة*. دار الفكر. بيروت.

ابن نجيم - زين الدين بن إبراهيم بن محمد (970): *البحر الرائق شرح كثر الدلائل*. دار الكتاب الإسلامي. بيروت.

ابن عابدين - محمد أمين بن عمر (1252): *رد المحتار على الدر المختار في شرح تنویر الأبصار* (المعروف بـ حاشية ابن عابدين). دار الكتب العلمية. بيروت.

ابن عابدين - : *العقود الدرية في تبيیح الفتاوى الحامدية*. دار المعرفة. بيروت.

Sumber Mazhab Maliki:

مالك بن أنس (179): *لمدونة*. دار الكتب العلمية. بيروت.

الباجي - أبو الوليد سليمان بن خلف (474): *المتنقى شرح الموطأ*. دار الكتاب الإسلامي. بيروت.

ابن العربي - أبو بكر محمد بن عبد الله (543): *أحكام القرآن*. دار الكتب العلمية. بيروت.

القرافي - شهاب الدين أحمد بن إدريس (684): *الذخيرة*. تحقيق: محمد حجي. دار الغرب الإسلامي. بيروت 1994 م.

الخطاب - أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن (954): *مواهب الجليل شرح مختصر خليل*. دار الفكر. بيروت.

الدسوقي - شمس الدين محمد بن أحمد بن عرفة (1230): *حاشية الدسوقي على الشرح الكبير*. دار إحياء الكتب العربية. بيروت.

الصاوي - أحمد بن محمد الخلوي (1241): *بلغة السالك لأقرب المسالك*. دار المعارف. مصر.

Sumber Mazhab al-Syafi'i

الشافعي - أبو عبد الله محمد بن إدريس (204): *الأم*. تحقيق: أحمد بدر الدين حسون: *موسوعة الإمام الشافعي*. دار قتبة. بيروت 1996 م.

الماوردي - أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب (450): *الحاوي الكبير* (*شرح مختصر المنفي*). تحقيق: علي محمد معوض و عادل أحمد عبد

الموجود. دار الكتب العلمية. بيروت 1999م.

البيهقي - أبي بكر أحمد بن الحسين (458): معرفة السنن والآثار. تحقيق: عبد المعطي أمين قلعي. دار قتبة. دمشق 1991م.

الشيرازي - أبي إسحاق إبراهيم بن علي (476): المذهب. تحقيق: محمد الزحيلي. دار القلم. دمشق 2001م.

العمراني - أبي الحسين يحيى بن أبي الخير بن سالم (558): البيان. تحقيق: قاسم محمد النوري. دار المنهاج. بيروت 2000م.

ابن دقيق العيد - حمد بن علي بن وهب تقى الدين (625): إحكام الأحكام
شرح عمدة الأحكام. مطبعة السنة الحمدية.

النووي - أبو زكريا يحيى بن شرف (676): الجموع شرح المذهب. تحقيق:
محمد نجيب المطيعي. دار إحياء التراث العربي. بيروت 2001م.

ابن حجر الهيثمي المالكي - شهاب الدين أحمد بن محمد بن حجر (974):
تحفة المحتاج بشرح المنهاج. دار إحياء التراث العربي. بيروت.

الشربيني - شمس الدين محمد بن أحمد (977): مغنى المحتاج إلى معرفة معاني
اللفاظ المنهاج. دار الكتب العلمية. بيروت.

Sumber Mazhab Hanbali

ابن قدامة - موفق الدين عبد الله بن أحمد (620): المغني. دار الفكر.

بيروت.

ابن مفلح – شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مفلح (763): الفروع. عالم الكتب. بيروت.

ابن قدامة – عبد الرحمن بن أبي عمر محمد بن أحمد (682): الشرح الكبير على متن المقنع (المعروف بـ الشافعي شرح المقنع). دار الفكر. بيروت.

المرداوي – علاء الدين أبو الحسن بن سليمان (885): الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف. دار إحياء التراث العربي. بيروت.

البهويي – منصور بن يونس بن إدريس (1051): كشاف القناع عن متن الإقناع. دار الكتب العلمية. بيروت.

Lain-lain Sumber Fiqh

الطحاوي – أبي جعفر أحمد بن محمد سلامه (321): مختصر اختلاف العلماء. اختصار: أبو بكر أحمد بن علي الجصاص (370). تحقيق: عبد الله نذير أحمد. دار البشائر الإسلامية. بيروت 1996م.

ابن حزم – علي بن أحمد بن سعيد بن حزم (456): المحای بالآثار. تحقيق: عبد العفار سليمان. دار الكتب العلمية. بيروت.

العكيري – أبي المواهب الحسين بن محمد (من علماء القرن الخامس الهجري):

رؤوس المسائل الخلافية بين جهور الفقهاء. تحقيق: خالد بن سعيد الخشلان. دار إشبيليا. الرياض 2001م.

ابن رشد - محمد بن أحمد بن محمد بن رشد (595): **بداية المجتهد ونهاية المقتضى.** تحقيق: علي محمد معوض و عادل أحمد عبد الموجود. دار الكتب العربي. بيروت 1996م.

ابن الجوزي - إبي الفرج عبد الرحمن بن ارجوزي (598): **التحقيق في مسائل الخلاف (ومعه): تقييح التحقيق للذهبي** (748). تحقيق: عبد المعطي أمين قلعي. مكتبة ابن عبد البر. دمشق 1998م.

ابن تيمية - تقي الدين أحمد بن تيمية الحراني (728): **مجموعة الفتاوى.** تحقيق: عامر الجزار وأبور الباز. دار الوفاء، مصر 2001م.

ابن قيم الجوزية - شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر (751): **أحكام أهل الذمة.** تحقيق: يوسف بن أحمد البكري و شاكر بن توفيق العاروري. دار ابن حزم. بيروت 1997م.

الصنعاي - محمد بن إسماعيل بن صلاح (1182): **سبل السلام شرح بلوغ المقام.** دار الحديث. مصر.

الشوكي - محمد بن علي بن محمد (1250): **نيل الأوطار من أسرار منتقة الأخبار.** تحقيق: علي محمد معوض و عادل أحمد عبد الموجود. دار الكتب العربي. بيروت 2000م.

محمد رواس قلعة جي - موسوعة فقه ابن تيمية. دار النفائس. بيروت 2001م.

يسرى السيد محمد أحمد - جامع الفقه للإمام ابن قيم الجوزية. دار الوفاء. مصر 2000م.

جماعة من العلماء - الموسوعة الفقهية. إصدار وزارة الأوقاف الكويتية.
وهبة الرحيلي - الفقه الإسلامي وأدلته. دار الفكر. دمشق 1997م.
عبد الكريم زيدان - المفصل في أحكام المرأة وبيت المسلم في الشريعة
الإسلامية. مؤسسة الرسالة. بيروت 2000م.

Sumber Khusus dalam Bab Jihad di Jalan Allah.

ابن تيمية - القاعدة في القتال (في): مجموع رسائل نجدية. (في): محمد أبو زهرة - ابن تيمية: حياته وعصره - آراؤه وفقهه. دار الفكر العربي.
القاهرة 2000م.

وهبة الرحيلي - آثار الحرب في الفقه الإسلامي: دراسة مقارنة. دار الفكر.
دمشق 1981م.

عبد الباقى زمضون - الجهاد سبيلنا. مؤسسة الرسالة. بيروت 1990م.
محمد خير هيكل - الجهاد والقتال في السياسة الشرعية. دار ابن حزم.

م ١٩٩٦ بیروت .

Lain-Lain Buku oleh Hafiz Firdaus Abdullah

**Zikir-Zikir Selepas Solat Fardhu
(Sebagaimana yang Diajar dan
Dilakukan oleh Rasulullah s.a.w.)**
Jahabersa 1999 & 2002

**Menangani Persoalan Doa Qunut:
Dibaca atau Tidak ?**
Jahabersa 1999 & 2002

**Marilah Kita Berselawat Ke Atas Rasulullah (s.a.w.)
(Suatu Jemputan Ke Arah Berselawat Dengan
Sebenar-benar Selawat dan Huraian Tentang
Beberapa Salah Faham Dalam Bab Berselawat)**
Jahabersa 1999 & 2002

Marilah Mendirikan Sembahyang
Jahabersa 2000

Pedoman-Pedoman Bermazhab Dalam Islam
Jahabersa 2000

Panduan Ibadah Dalam Musafir Penerbangan
Jahabersa 2000

Solat Tarawikh:
Satu Perbahasan Ke Atas Fatwa Yang
Menetapkannya kepada 20 Rakaat.
Jahabersa 2000

20 Hujah Golongan Anti Hadis dan Jawapannya
Jahabersa 2002

Kaedah Memahami Hadis-Hadis Yang Saling
Bercanggah.
Jahabersa 2002

Kaedah Memahami Hadis-Hadis Yang Musykil
Jahabersa 2003

Pembongkaran Jenayah Ilmiah Buku Salafiyah
Wahabiyah:
73 Penilaian Semula Ke Atas Penilaian
Zamihan Mat Zin al-Ghari
Jahabersa 2003

Apakah Jihad Di Jalan Allah ?
Buku 1:
Definisi, Kepentingan dan Kemuliaan Jihad
Jahabersa 2003

Koleksi Soal Jawab Agama dan Artikel
www.al-firdaus.com

